

تذکرہ مولانا محمد رفیع

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا

استدلال کہ کتابیایہ مستطاب شہداء علم عقاید توحید فقہ شافعیہ و تصوف مابعدیہ و فروعیہ
و بزرگوں و مسائل نواد کثیرہ الموسوم بہ ستم تاریخی فیض شافعی المبین
المبین
والمبین

الفتن المبینة والحسين

جمعیۃ خادمو العلماء
الشیخ صالح باحطی
Checked 1987

یافتہ درجہ مولوی مولوی عالم فاضل و مولوی کامل مدرسہ مدرکات مفتی جمعیۃ

در الثمین فی اصول الشریعہ و فروع الدین 1995

مؤلفہ

نادر الزمان عمدۃ الآوان جامع فنون معقول حاوی علوم منقول

حضرت مولانا المرحوم شیخ سالم باحطی صاحب قدس روضہ نعنائین

مطبوعہ عمارت آفاقہ کربلا

انتساب

میں اس تالیف کو عالیجناب معالی التائب المجدد الکرم
 صاحبِ بیت و سلم میجر جنرل نواب عثمان علی رالدو
 کمانڈر افواج باقاعدہ سرکار عالی کے نام نامی اسم گرامی
 سے بہ کمالِ اُن کی علمی قدردانیوں کے جو اس ہمجند سے
 رہائے ہیں مُعَنَوَن کر نیکی عزت حاصل کرتا ہوں۔
 اگر قبولِ قدر ہے عَزَّ

شتہ
 یحییٰ

نہما

فہرست مضامین

افتح المبین والجمہور الحسین

عقاید توحید

5

مضمون	نہما	مضمون	نہما
فصل اسلام اور اوس کے ارکان وغیرہ کی حقیقت	۵	ریاضۃ مترجم	
فصل کلمہ اور اوس کے تفصیلی احکام -	۶	ریاضۃ مؤلف علیہ الرحمہ	
رسول کے معنی اور اوس کی تفصیلی کیفیت -	۷	مقدمہ کتاب	
کلمہ طیبہ زبان کو کہنا اور اوس کی صحت کے تفصیلی شرائط -	۹	تکلیف اور اوس کے ارکان وغیرہ کے بیان میں	
فصل اسلام کے دیگر ارکان اور اوس کے تفصیلی بیان	۱۲	مکلف کی تفصیل اور عاقل بالغ کی تشریح	
فصل ایمان اور اوس کے ارکان وغیرہ کا تفصیلی بیان	۱۴	باب اول	
تصدیق شرعی و تصدیق خطی کا بیان -	۱۷	فصل اسلام اور اوس کے ارکان	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۷	کلمہ طبرہ زبان سو کہنے کی مزید کافی توضیح۔	۵۳	جنت و دوزخ کے قیام کے تفصیل
۲۴	ایمان کی کمی زیادتی کے متعلق تفصیلی بیان۔		مفصل بیان۔
۲۶	واجب بائز مستحیل کی تفصیل۔	۶۰	حشر و نشر کی کیفیت۔
۲۷	اللہ تعالیٰ کے تفصیلی صفات واجبہ کا مفصل بیان۔	۶۱	فصل ایمان بقدر کے تفصیلی بیان۔
۳۰	ولی کی تعریف۔	۶۳	فصل احسان اور اوس کے ارکان وغیرہ کے بیان میں۔
۳۵	قرآن کے حدوث یا قدم کا بیان۔		
۳۶	صفات معانی کا بیان۔	۶۳	تقدیق کے معنی اور اوس کے حلقہ
۴۰	امور اعتباریہ کی تفصیل		اعتراضات کا جواب دیگر تفصیلی بیان
۴۲	اللہ تعالیٰ کے اجمالی اور مستحیل صفات کی تفصیل۔	۷۳	علوم شرعیہ کے تدوین کی وجہ۔
۴۵	فصل ملائکہ پر ایمان لائیکے بیان میں۔		
"	فصل آسمانی کتابوں پر ایمان لائیکے بیان میں	۱	
۴۷	فصل اللہ کے رسولوں پر ایمان لائیکے بیان میں۔		
"	انبیاء اور اولیاء وغیرہ کی ترتیب و فضیلت	۲	فصل طہارت کے بیان میں۔
۴۸	انبیاء کے صفات و اہمہ و مستحید کا بیان۔	"	پانیوں کے اقسام اور احکام۔
۵۱	انبیاء اور رسولوں کی تعداد۔	۵	فصل طہارت کیلئے اجتہاد کرنیکے بیان میں
۵۳	فصل روز قیامت پر ایمان لانے کے بیان میں۔	۶	فصل نجس اشیاء اور اوس کے احکام کا بیان
		۷	فصل ان ترسوں کے بیان میں جن کا استعمال حرام یا حلال

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸	فصل احکام مسواک کے بیان میں -	۳۳	فصل حیض نفاس استحاضہ کے بیان میں
۱۰	فصل فرائض وضوء کے بیان میں -	۳۶	فصل نمازوں کے اوقات وغیرہ کا بیان
۱۳	فصل وضوء کی سنتوں کے بیان میں -	۳۸	فصل اُن نمازوں کے بیان میں جو وقت کے لحاظ سے حرام ہوتی ہیں -
۱۴	فصل مکروہات وضوء کے بیان میں -	۳۹	فصل اذان و اقامت کا تفصیلی بیان -
۱۵	فصل شرائط وضوء کے بیان میں -	۴۲	فصل وجوب نماز کے شرائط کا تفصیلی بیان
۱۶	فصل موزوں پر مسح کر نیکے بیان میں -	۴۳	فصل نماز صحیح ہونے کے شرائط کی تفصیل -
۱۸	فصل نواقض وضوء کے بیان میں -	۴۶	مسافر کی نفل نماز -
۱۹	فصل حدیث اصغر کی حالت میں جو چیزیں حرام ہیں -	۴۷	فصل کیفیت نماز کا بیان -
۲۰	فصل جن چیزوں کیلئے وضوء کرنا ہنسنا	۵۰	ارکان نماز کا مفصل بیان -
۲۱	فصل استیجا اور قضاء حاجت کے	۵۱	فصل نماز کی سنتوں کا بیان -
	آداب کے بیان میں -	۵۹	فصل سبکات نماز کا بیان -
۲۳	فصل مدٹ اکبر کے بیان میں -	۶۰	فصل بطلات نماز کا بیان -
۲۴	غسل کے فرائض و شرائط -	۶۲	فصل مکروہات نماز -
۲۶	فصل مسنون غسلوں کا بیان -	۶۳	فصل سترۃ المصلی کا بیان -
۲۷	فصل تیمم کے احکام وغیرہ کا تفصیلی بیان	۶۴	فصل سجدہ سہوا اور اوس کے تفصیلی احکام
۳۱	فصل نجاست اور اوس کے زائل		و اسباب -
	کرنیکا بیان -	۶۷	فصل سجدہ تلاوت کا بیان -
۳۲	نجاست کے اقسام و احکام -	۶۸	فصل سجدہ شکر کا بیان -

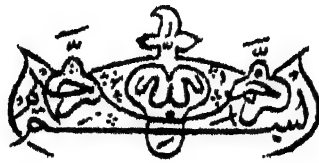
صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۰	فصل نفل نمازوں کا تفصیل بیان اور	۱۰۵	فصل کسوف و خسوف کی نماز۔
	اوس کے احکام۔	۱۰۶	فصل استسقاء کے احکام وغیرہ۔
۷۳	فصل نمازوں کو باجماعت ادا کرنا بیان	۱۰۹	فصل بخایز کا بیان اور اوس کے احکام
۷۶	فصل نماز جمعہ اور جماعت کے غدر و کابیان	۱۱۰	غسل میت کفن اور نماز جنازہ کا بیان
۷۷	فصل جماعت کے شرائط۔	۱۱۳	دفن میت کا بیان۔
۷۸	امام کے شرائط۔		
۸۱	مقتدی کے شرائط۔	۱۱۷	باب سوم
۸۳	فصل مسبوق کا بیان۔	۷	زکوٰۃ کا بیان۔
۸۴	فصل امام کے مستحب صفات۔	۷	فصل سونا چاندی کی زکوٰۃ اور اس کا
۸۵	فصل جماعت کی سنتیں۔		نصاب۔
۸۸	فصل نماز میں قصر کرنے کے بیان میں	۱۱۸	زکوٰۃ کے متعلق ضروری نقشہ۔
۹۰	فصل نمازوں کو جمع کر کے ادا کرنا بیان	۱۲۰	فصل مال تجارت کی زکوٰۃ۔
۹۲	فصل نماز جمعہ کا بیان۔	۱۲۱	فصل چوپایوں کی زکوٰۃ اور اوس کے
۹۶	فصل جمعہ کی سنتیں۔		متعلق دو فصل ہیں۔
۹۷	فصل اس بیان میں کہ جمعہ کس طرح	۱۲۳	فصل میوہ اور اناج وغیرہ کی زکوٰۃ
	حاصل ہوتا ہے۔		اور اوس کے تحت مزید ایک فصل ہے۔
۱۰۰	فصل نماز خوف کا بیان۔	۱۲۶	فصل زکوٰۃ الفطر کا بیان۔
۱۰۱	فصل لباس وغیرہ کا بیان۔	۱۲۸	فصل تعجیل زکوٰۃ کا بیان۔
۱۰۲	فصل عیدین کی نماز۔	۷	فصل زکوٰۃ لینے کے مستحق۔

مضمون	پہا	مضمون	پہا
فصل طواف کے واجبات اور سن -	۱۵۰	فصل صدقہ تطوع کا بیان -	۱۳۱
فصل صفامروہ کی سعی کے واجبات اور سن -	۱۵۲	باب چہارم	۱۳۲
فصل وقوف بعرفہ اور اوس کے متعلق	۱۵۳	روزہ رمضان کا تفصیلی بیان	۱۳۳
فصل حج و عمرہ کے واجبات -	۱۵۴	فصل روزہ کی سنتیں -	۱۳۵
فصل مزدلقہ میں شبِ باشی اور رُحی کی سنتیں وغیرہ -	۱۵۵	فصل اوس کفارہ کے بیان میں جو رمضان میں جماع کرنے سے واجب ہوتا ہے -	۱۳۶
فصل حج و عمرہ سے حلال ہونیکا بیان	۱۵۸	فصل اوس فدیہ کے بیان میں جو روزوں کے بدلے دیا جاتا ہے -	۱۳۷
فصل حج و عمرہ کی ادائیگی کی طریقوں سے ہوتی ہے -	۱۵۹	فصل نفل روزوں کا بیان -	۱۳۸
فصل محرماتِ احرام کا بیان -	۱۶۰	فصل اعتکاف کا بیان -	۱۳۹
فصل حج و عمرہ کے ارکان میں سے اگر کوئی رکن یا واجب یا سنت ترک ہو تو فصل احصار کے احکام -	۱۶۱	باب پنجم	۱۴۱
فصل بجاالتیہ احرام اگر ترک واجب وغیرہ کیا جائے تو کس قسم کا دم واجب ہو -	۱۶۲	حج و عمرہ کا تفصیلی بیان -	۱۴۲
فصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اطہر کی زیارت	۱۶۸	فصل حج و عمرہ کی میقات کا بیان	۱۴۵
فصل حج میں جہالہ یا اجارہ کے احکام	۱۶۹	فصل حج و عمرہ کے ارکان اور احرام کا بیان -	۱۴۶
فصل اضحیہ کا بیان -	۱۷۳	فصل احرام کی سنتیں -	۱۴۹

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۷۶	فصل حقیقہ کا بیان -	۱۹۲	عدت وغیرہ کا بیان اور اوس کے متعلق ضروری نقشہ -
۱۷۷	فصل انسان کے بالوں کے متعلق ضروری احکام -	۱۹۵	فصل حق حضانت کا بیان -
"	کوئے نام بہتر ہیں -	۱۹۶	فصل مفقود الخیر کا بیان -
۱۷۹	ضمیمہ فقہ شافعیہ	۱۹۷	فصل شہادت کے تفصیلی بیان و احکام
	باب ششم	۲۰۰	باب ہفتم
	نکاح کے بیان میں		فرائض کے بیان میں -
۱۸۰	فصل پیام بھیجنے کے بیان میں -	۲۰۱	فصل وراثت کے اسباب کا بیان
۱۸۱	فصل ارکان نکاح -	۲۰۲	فصل وراثہ کا بیان -
۱۸۳	فصل اولیاء نکاح -	۲۰۳	فصل ذوی الارحام کا بیان -
۱۸۴	فصل محرمات نکاح -	۲۰۴	فصل اہل فروض اور اون کے حصص کا بیان -
۱۸۶	فصل مہر کا بیان -	۲۰۵	فصل عصبہ کا بیان -
۱۸۷	فصل طعام ولیمہ -	۲۰۶	فصل حج کے احکام و اقسام -
۱۸۸	فصل بیویوں میں عدل -	۲۰۸	فصل وراثت کے متفرق مسائل -
۱۸۹	فصل زوج زوجہ کے حقوق -	"	فصل وصیت کا بیان -
۱۹۰	فصل طلاق اور اوس کے اقسام اور تفصیلی احکام -	۲۱۱	فصل چند ضروری احکام و آدابے اخلاق کے بیان میں -

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
	خاتمہ	۱۹	السان کیساتھ شیطان لعین جو
			مکرو فریب سے پیش آتا ہے۔
		۱۸	شیطان لعین کی غرض۔
	مبادی تصوف	۲۰	حضرت مؤلف علامہ کی اختتامی
			تحریر۔
۱	تصوف کے بیان میں۔	۲۱	حضرت مؤلف علیہ الرحمہ کی
	انشر کے بندے دو قسم کے ہوتے ہیں		کتاب الوصیہ سے چند نصائح۔
۱	عالی ہمت و پست ہمت۔	۳۰	در الثمین پر چند علمائے کرام کے
۳	ہر ایک کام تین قسموں میں سے کسی		تقریظ۔
	ایک طرح کا ہوتا ہے۔	۳۱	مولانا سید ابوبکر بن شہاب کی
۳	ما موریہ کا بیان۔		تقریظ۔
۴	منہی عنہ کا بیان۔	۳۱	مولانا سید محمد عمر صاحب حسینی القادی
۶	گناہوں سے توبہ کرنیکا بیان۔		کی تقریظ۔
۷	مسکوک فیہ کا بیان۔	۳۲	مولانا محمد طیبؒ کی تقریظ۔
۸	علم تصوف سے متعلق ایک اہم مسئلہ۔		مولانا محمد حسن الزماں کی تقریظ۔
۹	کسب و کتاب۔	۳۳	مولانا فضیلہ جگت علیہ الرحمہ کی
۱۰	بندے کے افعال کا بھی خالق خدا		تقریظ۔
۱۲	بندے کے افعال سے متعلق اعتراض		مولانا عبدالکریم القادی کی
	اور اس کا شافی جواب۔		تقریظ۔
۱۳	توکل افضل ہو یا کسب و کتاب۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴	نواب سیف نواز جنگ بہا کی تقریظ	۳۷	حضرت مولانا محمد عبدالقدیر صاحب
۳۵	مولانا محمد زہری رئیس المصححین مطبوعہ	۳۸	پروفیسر جامعہ عثمانیہ کی تقریظ -
	دارالکتب العربیہ موقوفہ مصر کی تحریر		حضرت مولانا قاضی غلام احمد صاحب
	فتح المبین پر چند فضلاء عظام کے		تلیائی صدر المدرسین مدرسہ محمدیہ
	تفاریظ -		بیمبئی کی تقریظ -
۳۶	حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب المدینہ		سَمَت
	مدرسہ نظامیہ کی تقریظ -		



سُبْحَانَكَ لَا يَخْضَعُ ثَنَاءٌ عَلَيْكَ

دیباچہ مترجم

خدا را کم بر سر نامہ یاد کہ بر بندہ در گامے مغنی کشاد

حمد و ثناء بے پایان - اوس خالق کون و مکان کو لائق و سزاوار جس کی عظمت و کبریائی پر غور کرنے سے دیدہ و ادراک اور چشم بصیرت و اُمندہ و حیران ہے اور جس کے ابدی کمال کی ماہیت کما ہی دریافت کرنے سے انسانی خیال کا محدود حوصلہ ناکام و پریشان ہے - اوس کریم کار ساز کا لاکھ لاکھ شکر و احسان ہے - جس کے کریمانہ الطاف کا شکریہ ادا کرنے سے ترجمان گویائی قاصر البیان ہے - عزت کے لائق و شایان وہی ذات یگانہ صفات ہے - حمد و ثناء کا مصداق وہی خالق ارض و سموات ہے - پروردگار ایسا قادر قویوم و احد کہ لا شریک خدا ہو جس کی ذات کو ابدی دوام - اور بقائے مدام ثابت ہے - بیشمار درود اور بیحد سلام - اوس رسول خیر الا نام - سرور کائنات - فخر موجودات - حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوجن کی رسالت

ایمان لانا بحکمِ لَوْ مَوَّابِ اللّٰہِ ورسولہ وسیلۂ نجات ہے۔ اور جن کی اطاعت بقول
 وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ اَصْلُ الْاَصُولِ حسانت ہے۔ نیز آپ کے آل اطہار و اصحابِ ابراہیم
 پر بھی۔ اہلِ بعد۔ ہچمندانِ خلاق بندہ بے بضاعت۔ زیر بارِ محصیت۔
 ابو الخیر شیخ صالح باحطاب (مولوی کامل) ابن العلامہ الفاضل والملاذ
 الکامل حضرت سیدتی وسندی مولاانا الشیخ سالو باحطاب
 عَفَا اللّٰہُ عَنْہُمَا وَاَقَاضَ تَحَابُّ الْفَضْلِ عَلَیْہِمَا برادرانِ ملت کی علیحدت میں مُسَلَّم
 نظریہ عرض کرتا ہے کہ نجات ابدی اور سعادت سرمدی۔ اوسی زبان کا حصہ ہے
 جو توحید کا اقرار کرے۔ حقیقی رفعت و عزت اوسی انسان کا حق ہے جو سرِ حشمہ علم
 کو جاری کرے۔ میرے اس دعوے کی دلیل۔ یا اس اجمال کی تفصیل اگر مطلق
 ہو تو ارشادِ دِیْرِخِ اللّٰہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مِنْکُمْ وَالَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ
 موجود ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہر زمانے کے روشن خیالوں کو عینِ خوشی اور بھیمت
 ہوتی ہے کہ چستانِ علم کے غنچوں سے ہر گلچین کا دامن بھر پور۔ اور اوس کے
 دلکش ترانوں سے بنی نوعِ انسانی کے کان ہمیشہ آشنا و مغرور رہیں۔ ظاہر ہے کہ
 دولتِ علم کو ابتداءے آفرینش سے جو شرف و قبولیت میسر ہے۔ اوس کو
 آج تک بڑے بڑے صائب خیال لپچائی ہوئی نگاہوں سے دیکھ رہے ہیں
 ع کہ بے علم نتوان خدا را شناخت۔

پس نعمتِ علو الا انسان نصیب ہوتے ہی ہر انسان کا فرض ہے
 کہ بقدر استطاعت اپنے بنی نوع کی امداد و رہبری فرمائے۔ کیونکہ نہیں
 خیر دائم بضاعتِ علم کی اشاعت و تعلیم بھی جب منجملہ حسانت کے ہے تو اوس کا
 صلہ بھی بقدرِ خلوص و ہمدردی ضرور ملتا ہے۔ ارشادِ باری ہے مَنْ جَاءَ
 بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ اَمْثَالِہَا (ایک نیکی کا بدلہ چند ہے) الحاصل

بَنَظَرِ الدَّلَالِ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاءً عَلَيْهِ۔ میرے بعض مخلص احباب اور خصوصاً حاوی فضل
وخصائل حمیدہ جامع اخلاق طبعیہ واکتسابیہ قدردان علماء وفضلاء عالیجناب فیض
یہ بزمین جان نثار یار جنگ صاحب ابی اللیل نے اخوانِ مِلَّت کی ناگفتہ بہ حالت
کو محسوس فرماتے ہوئے بغوائے خیر الناس من ینفع الناس بارہا اصرار فرمایا
کہ بلحاظ ضرورتِ وقت شوافع کیلئے خاص بزبانِ اردو دینیات میں ایک ایسی
کتاب لکھی جائے جو ضروری مسائل کی بالتمام جامع اور کامل طور پر اعتماداً و فروغاً
حاوی ہو۔ لیکن اتفاق سے وقت کی یاری اور فراغِ بالی کا نام ہی نا بود ہے۔
قسمت سے حوادثِ زمانہ نے اسیرِ ورہین بنالیا ہے۔ دائرۂ افکار کا محیط
اس قدر مستحکم ہے کہ مرکزِ فکر سے نجات پانا محال سا نظر آتا ہے۔ خیر

لِلّٰهِ الْحَمْدُ عَلَى كُلِّ حَالٍ

گردشِ ایام نے گر پھریا ہے اس پہ بھی شاکر ہیں ہم لیل و نہا
علاوہ اذینِ حقیقی اعتراف تو یہ ہے کہ اس عاجز کے یہاں۔ علمی پونجی ہی
اتنی کہاں۔ کہ برادرانِ ملت کی کچھ ضیافت کیجا سکے۔ ظاہر ہے کہ گدا کیا سخاوت
کرے۔ لیکن اتفاق سے اواخر ۱۳۲۷ھ ہجری میں مسافرِ عمر نے اکیسویں منزل طے
کر کے جب حسبِ سلسلہ نظامیہ تحصیلِ علومِ مشرقیہ و تنقیمِ فنونِ عربیہ کی بالتمام مکمل
کر چکا تو احباب کا اصرار فرمائشوں کا ہجوم کچھ حیلہ ہی چھپنے کیلئے نہیں چھوڑا۔
دڑتے دڑتے کچھ قدمِ حزم و خیال آگے پیچھے ہونے لگا۔ لیکن عنانِ قلم صدائے
فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ بلند کرتے ہوئے کہہ پڑی کہ اپنی قوم
کی خدمتِ تو اب فرض ہے۔ دیکھا کہ تالیفِ جدید سے تو باعتبار محقق مسائل
کی جامعیت اور ضروری مقاصد و فوائد کے استیعاب کے کوئی کتاب شوافع
کیلئے اعتماداً و فروغاً دُرِّ الثَّمین سے بہتر اور مفید تر میری نظر میں نہیں جو

و جید العصر فرید الدھر جامع العقولات حاوی المنقولات سیدی وسندی
مولائی المحترم والدی المعظم حضرت مولانا العلائہ الشیخ سالموا باحظا
نفعنا اللہ ببرکاتہ کی مؤلفہ جس کی توصیف و تعریف
سے قلم قاصر۔ زبان عاجز ہے۔ اس لئے باجائزت حضرت مؤلف علامہ میں نے
کتاب مذکور کا ترجمہ اس طریقے سے شروع کیا کہ ہر فصل کے اختتام پر مؤلف علی
کو مترجمہ عبارت اور مکرر اس کی عربی کر کے سنا دیتا چونکہ صاحب البیت
آذری بما فیہ مسلم و مشہور ہے اس لئے حضرت مؤلف علامہ ہر عبارت
کے مفہوم و منطوق پر غور فرمایا کرتے۔ یہی وجہ ہے کہ محض تحت اللفظی ترجمہ
کرنیکی ہم نے چندے کوشش نہیں کی ہے۔ کہیں تو ہم نے ادق مسائل کو
مزید شرح و بسط کیساتھ لکھ دیا ہے اور کہیں اصلی اختصار کو ہی ملحوظ خاطر محض اس لئے
رکھا ہے کہ اگر قلم بسط و تفصیل کو اجازت دیجاتی تو شاید ہی یہ کمز جاع موجودہ
ضخامت سے کئی چند ہو کر ختم ہوتا۔ البتہ معاملات وغیرہ کے ضروری ابواب و فصول
جیسے مناکحات طلاق فرائض وصایا وغیرہ کا ذکر مذہب کے منتہی کتب کے حوالوں
کیساتھ ہمنے کر دیا ہے۔ اور عام طور پر بھی جا بجا ضروری مسائل کا اضافہ نظر
آئیگا۔ حصہ توحید میں بعض ایسے گرائقدر مضامین بھی درج ہیں جو کالمین فہم
تعلق رکھتے ہیں معمولی قابلیت والوں کیلئے نہیں اس لئے ایسے مضامین یا تو قوسین
میں کر دئے گئے ہیں یا صفحہ میں خط مستقیم ابتداء اور انتہاء میں دیدیا گیا ہوتا کہ
عوام کو پریشانی لاحق نہ ہو۔

اعتذار

حضرات زبان اردو کا نہ مجھے دعویٰ ہے اور نہ اردو میری آبائی زبان ہے۔

نہ یہ کتاب انشاء پردازی میں لکھی ہے۔ اس لئے صرف زبان دانوں سے
التجاء ہے کہ اگر کوئی عبارت رکیک یا خلاف قواعد معلوم ہو تو ازراہ کرم اس پر
دامن ترو عفوٰ الدین البتہ اگر کچھ اغلاط نفس مطلب میں سہو بشریت سے مقتضا
رغب الانسان من الخطاء والنسيان نظر آئیں تو ناپذیر کو آگاہ فرما کر منون
فرمائیں نعمہ ما قیل :

إِنْ تَجِدْ عَيْبًا فَدَلِّ عَلَى الْخَلَاةِ جَلَّ مَنْ لَا عَيْبَ فِيهِ وَلَا
یعنی اگر کچھ غلطی نظر آئے تو اس کو درست کر لیجئے۔ بے عیب تو صرف
وہی خدا ہے ذوالجلال ہے۔

وقیل

مَنْ ذَا الَّذِي تَرْضَىٰ سَجَايَا كُلِّهَا كَفَى الْمَرْءُ نَبْلًا أَنْ تَعْدَ مَعَايِبَهُ

لِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ

کہ ہماری توقع خاطر خواہ ٹھکانے لگی اعزۃ و احباب کا اصرار بھی حسبِ خواہش
بہرہ ور ہو چکا ع

(شکر کہ مجازہ بمنزل رسید) — کہ بعلبت ممکنہ برصہ پانچ ماہ
سعی ممکن صرف کر نیے بعد کتاب تکمیل و اختتام کو پہنچی جس کا عنوانی نام
الفتح المبين والجوهر الحسيني : ترجمہ الذالتمین رکھا گیا۔ اور طبع و اشاعت کا
تاریخی نام "فیض شافعی" رکھا جا کر قوم کی خدمت میں اس التجا کیساتھ پیش
کیا جاتا ہے۔

جو حریف پسند آیدت از ہزار بمرودی کہ دست از تخت بردار

خوف ہے کہ حسد کی آنکھ سادہ لوحوں کو استفادہ حاصل کرنے سے
اندھے اور محروم نہ کر دے واللہ ولی التوفیق۔ مخفی مبادکہ مترجم تابع اور مصنف
ہی مختار ہوتا ہے۔

اس یارِ گران کی برداشت میں زیادہ تر خیال زادِ معاد کا ہے۔ ظاہر
ہے کہ یہ ہچمندی کسی اور طریقے سے کامیابی کی نئی کما سکتا ہے۔ نہ مال و دولت
ہے نہ جاہ و حشمت۔ بس یہی نذرِ محقر بصدِ عجز و نیاز دربارِ ایزدی میں پیش اور
جڑائے موفور کی قوی توقع اسی واہبِ العطیات سے ہے۔ نقدِ قیل
بر باد جائے نیکی یہ امکان ہی نہیں خالق بھی اجر دیتا ہی انسان ہی نہیں
کان ذلک کلمہ بسعادة عهد جلالہ الملك الجلیل والسلطان النبیل
ذی الفضل الجزیل والمجد الاثیل سلطان الاسلام و
المسلمین ناصر الملة والدين سلطان العلوم اعلى حضرة

النوامیس عثمان علیخان بہادر خاں اللہ ملکہ

واجری فی بحر المراد فلک و اطال عمرک بنو حرس تجلہ ولا زال السعد
لہ خادماء والغربا بابو ابہ ملا زما اللہم واحفظہ بعینک الی لا تنامون
واکفہ واولادہ بکفہ الذی لا یراہ
آمین

التماس

اس کتاب کے پڑھنے والوں سے التماس ہے کہ صلاح و فلاح
دارین کیلئے مؤلف مترجم ساعی معین کو دعائے خیر سے فراموش نہ فرمائیں۔

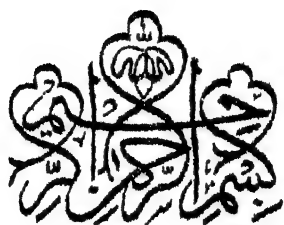
اِنْشَاءَ اللّٰهِ الْمُسْتَعَانَ بِشَرْطِ فَرَصْتِ وَزَنْدِیْ اَكْرَمِیَّتِ اِیْرَدِیْ اِجَازَتِ دے تُو
 صَرْفِیْ ہِیْ نَہِیْں بَلْکَہُ قَوْمِ کِیْ خَدْمَتِ مِیْنِ اُوْرِ بَہِیْ بَہِتِ کَچھِ پِشِیْ کِیَا جَائیْگَآ : کَیْہِیْ
 فَرَصْتِ سَے سَنِ لَیْئَا بَہِتِ سَے دَاسْتَاں مِیْرِیْ اِنْ اُرِیْدُ اِلَّا اَصْلَاحِ
 مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِیْقُ اِلَّا بِاللّٰهِ :

اَحَقُّ عِبَادِ اللّٰهِ الْمَلِکُ الْوَحْدَانِ :

الشَّيْخُ صَلَاحُ بْنُ سَالِمٍ بَاجِطًا كَانَ اِلَیْهِ لَہُ یَوْمَ الْمَآءِ
 بَارِکَسْ جَمِیْعِیْ نَظَامِ مَحْبُوبِ بَلَدُہُ حِیْدرآباد دکن

محمد علی

صَدِّیْقِ وِہِدوگَارِ مُفْتِیْ مِیْسَرَمِ جَہَنَّمِ



قَالَ تَبَارَكَ تَعَالَى وَإِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۗ

دیباچہ مولف

مقدور کتب سیس ہر وصفوں کی رقم کا
حقت کہ خداوند ہے تو لوح و قلم کا

سب تعریف اور جملہ خوبیاں اوس خدائے واحد و ذو الجلال کیلئے لائق
وسنوار ہیں جو اپنے جلال ذاتی میں متوحد اور اپنی شان جبروتی میں ہر قسم کے
نقص و عیوب سے منزہ ہے اور جس کی شان فعال لما یرید کی مَعْلَن ہو غلظت
کبریائی کا یہ حال کہ اوس کے حکم و قضاء کو رد کر نیوالے یا اوس کی دین گیوں کو
منع کر نیوالے کا وجود ہی نہیں۔ درود نامہ و دامت سلام غیر محدود اوس ذات
ستودہ صفات اشرف المخلوقات سرور کائنات حضرت محمد مصطفیٰ
(علیہ ماؤذ کی الصلوٰات والتحیات) پر ہو نیز آپ کے آل و اصحاب پر بھی جب تک
کہ فلک اطمس یعنی عرش برین مجر پر اپنے آسمانوں میں دائم و قائم رہے بعد حمد و صلوة

مہمچندان غلائق بندہ بے بضاحت الشیخ سالم صالح الجبل العلوٰی النعمانی غفر اللہ لہ ولوالدہ
ولمن اتبعہ والحق علیہ عجل اللہ لطیف الغنی انوان ملت سے عرض پر داز ہو کہ سپاہ سالار
قوم رئیس العرب نواب جان تناریا جنگ (عوض بن سعید ابی اللیل) مرحوم و مغفور نے
اپنی اخیر زندگی یعنی آواخر شعبان المکرم ۱۳۲۲ ہجری میں احقر سے یہ فرمائش کی کہ احکام
کے چند ایسے اصول و فروغ جن کا جاننا ہر مسلمان پر ضروری و لازمی ہو اور کوزیر تحریر سے
سے آراستہ کر کے خاص سوال و جواب کے طریقے پر ان کی جلوہ افروزی کی جائے تاکہ ان کے
یاد کرنے اور سمجھنے میں طلبہ کو سہولت ہو اس لئے کہ صاحب موصوف کا یہ عزم بالہرم تھا کہ
اس کتاب کو درسہ عربیہ جمعیت نظام محبوب میں شریک درس اور شامل نصاب کر دیا
اور حقیقت یہ تھی کہ صاحب معز کا ارشاد ضروری اور لائق تعمیل محض اس لئے سمجھا جاتا
تھا کہ ممدوح احقر سے کامل تردلی محبت اور کترین کی بیحد تعظیم قلبی فرمایا کرتے تھے قلبی کی
قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ یہ تعظیم و محبت لولا کے جواب میں واقع تھی نہ قاعدہ لولا
لفظ لولا کا خاصہ یہ ہے کہ اوس کی ایک شرط ہوتی ہے اور ایک جواب لیکن اس کی
شرط پائی جانے کی وجہ سے اوس کا جواب نہیں پایا جاتا ہے مراد اس جملہ سے یہ ہے
کہ حضرت مؤلف کے مخالفوں کی ایک جماعت ایسی تھی جنکی وجہ سے صاحب موصوف تعظیم و
محبت ظاہر نہ فرماتے تھے اگر وہ جماعت نہ ہوتی تو ضرور تعظیم و محبت بظاہر بھی ہوتی
اور اس تقیہ کی ضرورت باقی نہ رہتی {الحاصل صاحب موصوف کے اصرار پر میں نے
اپنی قوت حافظہ کے زور سے چند مسائل جمع تو کر دئے لیکن ابھی وہ نظر ثانی اور
مہذب و مرتب بھی نہ ہونے پائے تھے کہ یکایک روز شنبہ نوشوال المکرم ۱۳۲۲
کو موصوف نے اس دنیا فانی سے دار بقا کو کوچ فرمایا انا للہ وانا الیہ راجعون
بس یہ پردہ دلسوز و جانگداز واقعہ ہونا ہی تھا کہ میں نے اس مجموعہ کو ترکہ نسوان
کے زاوئے میں قطعاً ڈال دیا۔ کیونکہ مجھے یقین تھا کہ علوم دینیہ کی آگ سرد شدہ ہو اور

دین کے انصار و معاونین بھی پیٹھ دیکھتے ہیں۔

لیکن مشیتِ ایزدی کا تقاضہ ہی کچھ اور تھا نتیجہ یہ نکلا کہ میرے تین مخلص اصحاب اس مجموعے سے مطلع ہو گئے اھم السیئاصۃ والنفس الابیہ والھمہ الھاشمیہ والھمہ الحسنیہ والنسبہ لولیہ والاہلۃ العید سیمہ عبد اللہ قادری صاحب بروجوی العید رو پس ان ہر سہ اصحاب نے اس مجموعے کے اتمام و اختتام کیلئے میری ہمت بڑھانے لگے اور اس سراپا کارِ غیر کی جزائے کثیر و ثوابِ جزیل کی احتقر کو بید ترغیب دلاتے رہے۔ بریں ہم میں ایک قدم بڑھاتا اور دوسرا پیچھے محض اس لئے ہٹاتا رہا کہ میری پونجی بہت کم اور قدرت و استطاعت کا لعدم ہو نیکی علاوہ معائب و حواذاتِ زمانہ کے سمندروں میں غرق و پریشان اس قدر تھا کہ جنکے بیان سے نقشِ قلم عاجز اور زبانِ مقال قاصر ہے۔ مزید برآں آزمائش و ابتلاء اس درجہ کہ گویا جب جب زمانہ مجھ کو تکلیف و اذیت دینے سے کچھ غافل ہو جاتا تو میرے ابنائے جنس اس کو ابھارتے اور یاد دلاتے بس یہ حالت و کیفیت پر مدام اس طرح رہا کہ مجھ کو تکلیف و اذیت دینے سے دست بردار رہنا گویا اون کی عادت کے خلاف ہو گیا۔ لیکن قسم بخدا میرے اس گنہگار جنس کا میرے ساتھ یہ طریقہ اختیار کرنا بلا وجہ نہ کیا ہو بلکہ اقتضائے سبب یعنی میرا علم تو او کی نقار کے عکس یعنی محبت و تعظیم علمی کا مستحق تھا حقیقت اس قسم کے حرکات کی یہ تھی کہ بعض تو محض حسد کی وجہ سے کیا کرتے اور اکثر اپنے مبعوض حاسدوں کی اتباع اور تقلید کرتے۔ لیکن فقہا کرام کو خدا جزائے خیر دے کہ وہ حاسد کی شہادت کو قبول نہیں کرتے ہیں۔ الحاصل ان نادانوں کی وجہ سے زمانہ مجھ پر اپنے انواع و اقسام کے مکاید سے مجسم جنگ و جدال بن گیا ہے لیکن مجھے اپنی پروردگار کے فضل و امتنان سے قوی امید ہے کہ یہ دنیوی تکالیف و سیرکینات کے بدلے حقوبتِ معجل ہو چکے ہیں اور یہ دعا درجاء ہو کہ بعد المات پھر کسی قسم کی حقوبت نہ

اعادہ نہوگا۔ اور میرا انکا انصاف خدا عزوجل کے ہاتھ ہی۔ پھر خدا تعالیٰ اس مجموعے کی نسبت استغفار کرنے پر میرے دل میں یکایک یہ خیال فرحت آمیز و مسرت انگیز گزرا کہ غم راسخ الاعتقادی کی سواری کو اپنی مخلص دوست احباب کے اصرار کی طرف محض اس غنبت اور امید کے خیال ہی منطف کر دوں کہ حسرت و فاقہ یاس و ناامیدی کے دن کچھ اس کا خیر بدلہ ملجائے۔ اور حق کا ایصال مستحقوں کی طرف ہو جائے۔ اور میرا بننا جنس بسبب حسد کے مجھ کو جو کچھ تنگ جام پلا ہیں اس کو قصداً بھول کر اور جو کچھ میرے ساتھ ظلم و تعدی و اذیت سانی کئے ہیں جبکہ وبال انھیں پر عاید ہو اس سے خدا تغافل کر کے یہ بھی خیال کیا کہ حتی المقدور اپنے نبی نوع کی کچھ صلہ رحمی ہو جائے کسی شاعر جید کا شعر بھی مجھے یاد ہے **يَا دِرْبُكَ اللَّهُ دَرَاهِمًا جَدًّا** **وَأَنَّ الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَ أَبِي** **وَإِنْ هَدَىٰ يَارِى كَانَ مُخْتَلِفًا جَدًّا** **إِذَا كَلُوا الْحِمَىٰ وَفَرَّتْ لِحُومِهِمْ** **وَأَنْ هَدَىٰ مَوَاجِدِي بَنِيَّتِ لَمْ يَجِدْ** یعنی میرے اور میری قوم و اہل دیار کے مابین نہایت ہی اختلاف یہ تھا کہ جب وہ میری غنبت و غیبت اور مذمت کرتے تو میں اونکی مدح و ستائش کرتا اور جب وہ میری مجرور برتری کے علمی حالیشان قصروں کو منہدم کر دیتے تو ان کیلئے دوسرے بنا دیتا۔ اور اس قسم کی تکلیف ہی اور متفقہ طور پر اذیت رسانی کیلئے انہوں نے جو کچھ اجتماع و اتفاق کیا تھا نہ اسکی پرواہ کرتا اور نہ التفات کیونکہ میرے دل میں یہ کالانش فی الحجب تھا کہ ماحسان و مایکون اوسی و امد قوم کی قضا و قدر سو ہے۔ نیز چونکہ میرا بنائے جنس اس قسم کے حرکات اجتماعی حیثیت کے کرینکی وجہ سے جمع کے حکم میں ہیں سن لیجئے کہ کس اتفاق جارا اللہ زنجشیری کا خیالی مجھے بھی میرے سامنے آگیا اور متنبھانہ لہجے میں تسلی کیلئے یہ شعر پڑھ سنایا۔

أَنْ قَوْمِي تَجْعَلُوا: وَلَقَدْ تَلَىٰ مُحَمَّدٌ ثَوَابَهُ لَا أَبَالَ بِجَعْلِهِمْ: كُلُّ جَمْعٍ مُّؤَنَّثٌ یعنی میری قوم جمع ہو کر میرے قتل کر نیکا شور و مشورہ تو کی ہے لیکن مجھے ان کے اجتماع کی پرواہ نہیں کیونکہ یہ مسلم قاعدہ ہے کہ ہر جمع (تکثیر) مؤنث ہوتی ہے۔ الحاصل میں نے

رسالہ ہذا بطریقہ سوال و جواب جمع کی ہے جو نہایت ہی دانی - مفید اور کافی اصول و فروع دین کی مرضِ جہالت کا علاج ثانی ہے۔ پس لِلّٰہِ الْحَمْدُ وَالْمِثْثَا کہ مقصد ہر آیا بڑی غیبی یہ کہ عبارت نہایت سلیس اور اسقدر صاف کہ اسکی خوبیوں کے خوشے بھر پور ہونیکی وجہ سرنگوں ہیں حالت یہ کہ گہریر قلم الفاظ کی بلند و برتر عمارت میں معانی کے نفیس و سر بلند منبروں پر ایستادہ ہو کر پروردگار کی حمد و ستائش اور نبی برحق کی نیائش کرنیکے بعد زبان حال کی نغمہ سرائی میں ہاؤ مو اقر و اکتا بیدہ (آؤ میری کتاب پڑھو) کی صدا بلند کر رہا ہے۔

میں نے اس کتاب کا نام الدار الثمین لکھا ہے اور اس کی ترتیب ایک مقدمہ اور پانچ باب و یک خاتمہ پردی ہے ہر ایک باب میں متعدد فصول ہیں۔ پس مقصود کی ابتداء اور مطلب کا آغاز یہیں سے ہے بَعُوْنَ الْمَلٰٓئِکَ الْمَعْبُوْدَ فَاَقُوْلُ وَبِاللّٰہِ اسْتَعِیْنُ وَ اَسْتَمْدِنُہُ التَّوْفِیْقُ اِنَّہُ الْمَوْفِقُ وَ نَعْمُ الْمَعِیْنُ جانا چاہئے۔

کہ حکم شرعی یعنی کلام باری تعالیٰ جو بندے کے افعال سے متعلق ہوتا ہے تو اسکی دو قسمیں پہلی قسم کو خطاب تکلیف اور دوسری قسم کو خطاب وضع کہتے ہیں۔

اللہ کے احکام اسباب سے مربوط و متعلق ہونیکا نام خطاب وضع ہے۔ اور خطاب تکلیف کی حسب ذیل پانچ قسمیں ہیں (۱) واجب (۲) حرام (۳) مستنہ (۴) مکروہ (۵) مباح۔ اور خطاب وضع کی بھی پانچ قسمیں ہیں۔

یعنی ہر ایک شئی یا تو سبب ہوگی یا شرط ہوگی یا مانع ہوگی یا صحیح ہوگی یا قاسد ہوگی۔ چونکہ ہر دو قسمیں بندہ مکلف کے ہی فعل سے زیادہ تر متعلق ہوتی ہیں اس لئے میں نے بھی تکلیف کے ہی بیان سے ابتدا کی ہے۔

فَاَقُوْلُ وَبِاللّٰہِ اسْتَعِیْنُ



مسئلہ

تکلیف اور ارکان تکلیف کے بیان میں

سوال - تکلیف کس کو کہتے ہیں؟

جواب - تکلیف کہتے ہیں ایسی چیز کے لازم کرنے کو جس میں تکلیف ہو۔ اور بعضوں کے پاس طلب کرنا ایسی چیز کا جس میں کلفت ہو تکلیف کہلاتا ہے۔ تعریف اول کے لحاظ سے تکلیف میں صرف وجوب اور حرمت ہی شامل ہوں گے کیونکہ مندوب اور مکروہ و مباح بین الزام نہیں ہے اور یہی تعریف راجح ہے۔ تعریف ثانی پر صرف اباحت (مباح) خارج ہوگی کیونکہ اباحت میں طلب نہیں ہے۔ بہر صورت ہر دو تعریفوں کے لحاظ سے بھی اباحت تکلیف نہیں ہے۔

مس۔ اگر یہ کہا جائے کہ اباحت تکلیف کے ہر دو تعریف میں کیونکر شامل نہیں ہے حالانکہ علماء کا قول ہے کہ احکام شرعیہ تکلیفیہ پانچ ہیں یعنی واجب حرام۔ مندوب مکروہ۔ مباح۔ ج۔ احکام شرعیہ تکلیفیہ میں اباحت کا شمول تغلیباً کیا گیا ہے یا اس لحاظ سے کیا گیا ہے کہ اباحت کا تعلق چونکہ مُکَلَّف کے ہی افعال سے ہوتا ہے جیسا کہ اس کی تصریح اصول فقہ میں ہے کہ طفل یا بہائم کے افعال جہل ہیں انہیں مباح نہیں کہا گیا۔ کیونکہ مباح وہ ہے جس کے کرنے اور نہ کرنے میں گناہ نہ ہو۔ اور یہ قاعدہ ہے کہ کسی شے کی نفی دین کی جاتی ہے جہاں اس کا ثبوت صحیح ہو سکے۔

مس۔ تکلیف کے ارکان کتنے ہیں؟

ج۔ تین ہیں مُکَلَّف۔ مُکَلَّف بہ۔ مُکَلِّف سے مراد شارع ہے اور شارع سے مراد حقیقت میں خدائے تعالیٰ ہے اور آنحضرت صلعم کو مجازاً شارع کہا جاتا ہے۔

مس۔ بیان کیجئے کہ مکلف کون ہے ؟

ج۔ انسانوں میں سے مکلف وہی ہے جو عاقل و بالغ ہو اور سماعت یا بصارت کا اچھا ہو یا اس کی بینائی یا شنوائی تمیز کے بعد مفقود ہوئی ہو اور اس کو اسلام کی دعوت اپنے خاص نبی سے پہنچ چکی ہو۔ جناتوں کو تو پیدا ہوتے ہی مکلف کہا جائیگا۔ کیونکہ ان کا مکلف ہونا بلوغ پر موقوف نہیں ہے۔

مس۔ کیا ملائکہ بھی مکلف ہیں ؟

ج۔ تحقیق تو یہ ہے کہ ملائکہ مکلف نہیں ہیں کیونکہ ان کی فطرت و جبلت میں ہی اطاعت گزاری جیسا کہ لَا یَعْصُونَ اللّٰهَ مَا أَمَرُہُمْ وَ یَفْعَلُونَ مَا یَأْمُرُونَ سے ظاہر ہے پس آنحضرت صلعم کا ان کی طرف رسالہ بھیجا جانا ارسال تشریفی و تکلیفی ہے اور یہی قول راجح ہے کہ آنحضرت صلعم ملائکہ کے بھی رسول ہیں۔ دریافت طلب امریہ سے کہ تعظیم اور بزرگی ہے تو آیا ملائکہ کی ہے یا آنحضرت صلعم کی ان دونوں قول کے بھی علماء قائل ہیں مگر وہ تو تنہی تعظیم و بزرگی کے قائل ہونے میں کوئی امر مانع نہیں ہے۔ یہ بھی نقل ہے کہ ملائکہ اصل خلقت سے ہی مکلف ہیں مثل جناتوں کے۔ پس اس قول کے لحاظ سے آنحضرت صلعم کا ان کی طرف بھیجا جانا ارسال تکلیفی ہوگا۔ اب رہا ان کے مکلف ہونے میں جو اختلاف ہے وہ خدائے تعالیٰ کی معرفت کے سوائے دیگر امور میں ہے کیونکہ معرفت انہی جلی ہے کوئی فرشتہ خدائے تعالیٰ کی صفات کا جاہل نہیں ہے بخلاف انس و جن کے کہ ان میں اللہ تعالیٰ کی صفات سے جاہل ہوتے ہیں۔

مس۔ بالغ کس کو کہتے ہیں ؟

ج۔ جو شخص بلوغ سے موصوف ہو اس کو بالغ کہتے ہیں لڑکا یا لڑکی اُسی وقت بالغ ہوں گے جبکہ وہ اپنے اباائے جنس کے کاملون کی عمر کو پہنچ جائیں اور اسکی چند علامتیں ہیں سہ

س۔ بلوغ کی علامتیں کتنی ہیں؟

ج۔ تیس علامتوں میں سے کسی ایک کا پایا جانا بلوغ کی علامت ہے۔ اور وہ تین ہیں لڑکھایا لڑکی کا پندرہ سال قمری تحدیدی کو پہنچ جانا اس عمر کا اعتبار سچے کا اپنی مان کی (شریکہ) سے جدا ہونے کے بعد سے کیا جائیگا اس کی تصدیق بھی ضروری ہے یا دو عادل خیر گواہوں سے ثبوت ہوگا دوسری علامت یہ ہے کہ لڑکھایا لڑکی کو نو سال قمری تقریبی کی عمر میں احتلام ہووے۔ تیسری علامت یہ ہے کہ لڑکی کو نو سال قمری تقریبی کی عمر میں حیض آئے۔ ان دونوں صورتوں میں بھی عند الضرورت تصدیق یا بذریعہ مینہ ثبوت ضروری ہے۔

س۔ تحدیدی اور تقریبی سے کیا مراد ہے۔

ج۔ تحدیدی سے مراد یہ ہے کہ عمر مذکور میں اصلاً کسی قسم کی کمی نہ ہو اور تقریبی سے مراد یہ ہے کہ عمر مذکور میں اصلاً کسی قسم کی کمی نہ ہو اور اگر کمی بھی ہو تو سولہ یوم تک نہ پہنچے۔

س۔ عاقل کس کو کہتے ہیں؟

ج۔ عاقل وہی ہے جو عقل سے موصوف ہو۔ اور عقل کے معنی لغت میں منع کر نیکی میں اور شریعت میں تمیز کو عقل کہا جاتا ہے۔ اوس کی تعریف یہ ہے کہ وہ ایسی صفت ہے جس سے اچھا بُرا معلوم ہو سکے۔ اور غریزی کو بھی عقل کہتے ہیں جس کے لحاظ سے اس کی تعریف یوں کی جاتی ہے کہ وہ ایک صفت غریزی ہے کہ اگر حواس خمسہ اچھے ہوں تو اوس سے ضروریات کا علم حاصل ہوگا اور اوس کے دو قسم ہیں (۱) کسی اور (۲) وہی۔ کسی وہی جس کو انسان اپنے تجربوں سے حاصل کرتا ہے اور وہی وہ ہے جس پر تکلیف کا دار و مدار ہے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ عقل کا اطلاق ان کے سوائے امور پر بھی کیا جاتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ مضیات (یعنی امور غیبیہ) سے ہے اس لئے اس کی تعریف معلوم نہیں ہو سکتی اور جو شے امور غیبیہ سے ہو اوس میں بحث بھی

نہیں کرنا چاہئے۔

س۔ عقل کی وجہ تسمیہ کیا ہے؟

ج۔ عقل کو عقل اس لئے کہتے ہیں کہ یہ عقلمند کو برائیوں کے ارتکاب سے روکتی ہے اور

عقل کا ٹھکانا دل ہے دماغ سے اوس کے شعل ملے ہوئے ہیں بعض علماء کا قول

ہے کہ عقل کی جائے قرار ستر ہے۔

س۔ بیان کیجئے کہ مکلفِ یہ سے مراد کیا ہے؟

ج۔ مکلفِ یہ سے مراد دین اسلام ہے پس ہر مکلف پر جو دائرۃ اسلام سے خارج

ہو فوراً اپنے دین سے خارج ہو کر دین اسلام میں داخل ہونا واجب ہے جس طرح کہ

ہر مسلمان پر اسلام میں ثابت قدم اور ہمیشہ مستمر رہنا واجب ہے اور یہ اوسی صورت میں

حاصل ہو گا جبکہ ہر مکلف جو کچھ احکام شرعیہ اوس کو لازم ہوں اور ان کو اپنے نفس پر

لازم کر لے۔ کافر کا ایمان اوسی صورت میں صحیح ہو گا جبکہ وہ غرہ اور آفتابِ مغرب سے

طلوع ہونے سے پہلے حاصل ہو۔ اسی طرح کفر کے سوائے دیگر گناہوں کے ترک ہو گا

تو یہ بھی ان ہر دو حالتوں سے بیشتر ہو تو صحیح ہو گا۔ اور کافر کا ایمان اور عاصی کا توبہ

صحیح ہونے کے لئے جو شرط (صحت) بتلائی گئی ہے وہ توبہ کے واجب فوری

ہونے کے منافی نہیں ہے شل ایمان کے واجب فوری ہونے کے لئے کہ ہماری

گفتگو یہاں صرف اصل صحت کی شرط میں ہے۔ باقی شروط توبہ خاتمہ میں انشاء اللہ تعالیٰ

ذکر کئے جائیں گے۔

باب اول

دین الاسلام اور اسکے ارکان وغیرہ کے بیان میں

س۔ دین الاسلام کس کو کہتے ہیں؟

ج۔ دین کے لغت میں کئے معنی ہیں چنانچہ طاعت عبادت اور جزاء کو بھی دین کہتے ہیں اور شریعت میں جو احکام شرعیہ کو خدائے تعالیٰ اپنے نبی کے زبان پر بیان فرمایا ہے اور ان کا نام دین ہے۔

س۔ دین کس لئے کہا جاتا ہے؟

ج۔ چونکہ ہم دین اسلام کا اعتقاد رکھتے اور اس کے مطیع ہوتے ہیں اس لئے اس کو دین کہا گیا ہے نیز اس کا نام شرع اور شریعت بھی ہے کیونکہ رب العزت اُسے اپنے نبی کے زبانی بیان فرمایا ہے اور اس کو یکت بھی کہا جاتا ہے کیونکہ جبریل علیہ السلام اس کا املا یعنی اِلقاء آنحضرت صلعم پر کئے ہیں اور آنحضرت صلعم ہم پر فرمائے ہیں۔

س۔ بیان کیجئے کہ حضرت جبریلؑ کو رب العزت کی جانب سے جو علم کالقا ہوتا ہے وہ کسی ہے یا ضروری؟

ج۔ علامہ مجوریؒ کا قول ہے کہ ”حق تو یہ ہے کہ وہ کسی ہے جبریلؑ اس کو لوح محفوظ سے کسب کرتے ہیں“ اور بنائی کہتے ہیں کہ جبریلؑ کے دل میں خدائے تعالیٰ ایک قسم کا علم ضروری پیدا فرمانے پر وہ حکم حاصل کرتے ہیں نظر و استدلال کے ذریعہ سے نہیں شیخ ابن حجرؒ اپنے فتاویٰ حدیثیہ صفحہ (۱۳۳) اثنائے کلام میں کہتے ہیں کہ ”جبریلؑ کو خدائے تعالیٰ کی جانب سے جو وحی ہوتی تھی اس کو اسرافیلؑ کے ذریعہ سے حاصل کرتے تھے جیسا کہ احادیث اس کے شاہد ہیں؟“

س۔ دین اسلام کے ارکان کتنے ہیں؟

ج۔ تین ہیں (۱) اسلام (۲) ایمان (۳) احسان ہر ایک کی تفصیل آئندہ آئیگی۔

فصل اسلام اور اسکے ارکان وغیرہ کی حقیقت کی بیان میں

س۔ بیان کیجئے کہ اسلام کس کو کہتے ہیں؟

ج - اسلام کے معنی لغت میں مطیع اور فرمانبردار ہونے کے ہیں خواہ وہ احکام شرعیہ کے لئے ہو یا سوائے اوس کے اور شریعت میں احکام شرعیہ کے لئے ظاہری فرمانبرداری کا نام اسلام ہے۔

مس - اسلام کے ارکان کتنے ہیں ؟

ج - پانچ ہیں (۱) گواہی دینا یعنی اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد رسول اللہ (۲) زبان سے کہنا جس کا بیان مفصل متعلقہ میں آئیگا اور اوس معذور کے مسئلہ میں ذکر کیا جائے گا جو قرینہ بغیر اقرار لسانی کے اسلام لائے مفصل ایمان میں (۳) مفروضہ نمازیں ادا کرنا (۴) زکوٰۃ دینا (۵) رمضان کے روزے رکھنا (۶) خانہ کعبہ کا بشرط استطاعت حج کرنا۔

فصل طیبہ زبان سے کہنے و متعلق پر کے بیان میں

مس - شہادت اولیٰ کے کیا معنی ہیں ؟

ج - اوس کے معنی یہ ہیں کہ میں جانتا اور دل سے مانتا اور زبان اقرار کرتا اور دوسروں سے بیان کرتا ہوں کہ نہیں ہے کوئی معبود بحق و خود میں مگر اللہ جو تمام موجودات سے مستغنی ہے اور جملہ موجودات اوس کے محتاج ہیں۔

مس - شہادت ثانیہ کے کیا معنی ہیں ؟

ج - اوس کے معنی یہ ہیں کہ میں جانتا اور دل سے مانتا اور زبان سے اقرار کرتا ہوں اور دوسروں سے بیان کرتا ہوں کہ آں سرور کائنات حضرت محمد مصطفیٰ صلعم علیہ السلام ابن عبد المطلب ابن ہاشم ابن عبد مناف جملہ تعلین انس و جن کے لئے خدا کے رسول ہیں آپ کی رسالت باطلع اور بالبداهت دین سے ثابت ہے اس کا انکار کرنا کفر ہے۔

مس۔ رسول کے کیا معنی ہیں؟

ج۔ لغت میں ایک مقام کو دوسرے مقام پر روانہ کئے ہوئے کو رسول کہتے ہیں اور اصطلاح

میں رسول اوس کو کہتے ہیں جو انسان ہو مگر ہومرد ہو اور اپنے ہم عصرون سے سوا

انبیاء ہم کے کامل تر ہو علم اور دانشمندی میں اور بہتر رائے والا ہو اوس کے آباء و اجداد

میں اوپر تک کوئی رفیل پیشہ نہ ہو سلسلہ مادی بھی اسی طرح ہو نیز رسول میں کوئی

ایسی شے بھی نہ ہو جس سے طبع سلیم نفرت کرے اوس کو کسی شریعت کی وحی عمل کرنیکے

لئے کی گئی ہو اور اگر اوس کو تبلیغ کا بھی حکم دیا گیا ہو تو اوس کو رسول کہتے ہیں۔ اور اگر

یہ سب شرط پائی جائیں صرف تبلیغ کا حکم نہ ہو تو وہ نبی ہے۔ اور لغت میں

نبی خبر دینے والے کو کہتے ہیں۔ پس نبی اور رسول میں عام خاص مطلق کی نسبت

کیونکہ ہر رسول نبی ہو گا اور ہر نبی رسول نہیں ہوتا یہی قول مشہور ہے نیز بعض علماء کا

قول ہے کہ نبی اور رسول میں فرق نہیں۔ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ نبی اور رسول میں

عام خاص من وجہ کی نسبت ہے۔ کیونکہ جس کو بعض احکام کی تبلیغ کا حکم ہو اور بعض

اوس کے لئے خاص ہوں تو اس مادہ میں نبی اور رسول دونوں کا اجتماع ہو گا اور

جس کو جملہ احکام کی تبلیغ کا حکم ہو تو وہ رسول ہے اگر جملہ احکام اوس سے خاص ہوں

تو وہ نبی ہے۔ ان دونوں صورتوں میں دونوں کا افتراق ہو گا۔ اگر درمیان خلقت

حکم و احکام دینے کے لئے بھی مامور ہو تو اوس کو خلیفہ کہیں گے ارشاد باری تعالیٰ

يَا اٰدَمُ اٰمُرْنَا بِحَلْفِكَ خَلِيفَةً فِي الْاَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ ۗ ۙ

ظاہر ہے۔ پس آنحضرت صلعم میں یہ سب اوصاف یعنی نبوت رسالت خلافت کلیۃً

موجود تھے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ

بَيْنَ النَّاسِ ۚ ۙ بیشک ہم نے آپ کے پاس یہ کتاب بھیجی ہے جو حق اور

واقع کے مطابق ہے تاکہ آپ تمام لوگوں کے درمیان اللہ کے ارشاد کے موافق

حکم اور فیصلہ کریں ۵

س۔ کیا آنحضرت صلعم ملائکہ کے بھی رسول ہیں؟

ج۔ ہاں ملائکہ کے بھی رسول ہیں چنانچہ اس قول کی ترجیح شیخ تقی الدین سبکی نے کی ہے (اس کے متعلق شرط مکلف میں ذکر ہو چکا ہے) اُنہوں نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلعم سب انبیاءِ اعم اور اعم سابقہ کے بھی رسول ہیں اور آپ کافرمانِ بُعِثْتُ اِلٰی النَّاسِ کافً آدَمَ عَلَیْہِ السَّلَام سے لے کر قیامت تک سب انبیاءِ وغیرہ کو شامل ہے علامہ بارزئی نے بھی اس قول کو ترجیح دی ہے۔

س۔ انبیاء اور اعم سابقہ کو آنحضرت صلعم کی رسالت کس طرح پہونچی ہے؟

ج۔ انبیاء اور اعم سابقہ کو آنحضرت صلعم کی رسالت بذریعہ عالم ارواح پہونچی ہے اُسکی کیفیت یہ ہے کہ آپکی روح مبارک سب ارواح سے پہلے پیدا کی گئی اور رب العزت روح پر فوج کو سب انبیاء اور تمام امتوں کی ارواح کی جانب بخرض تبلیغ روانہ فرمایا پس سب کو تبلیغ کر دی گئی اور عالم اجسام میں تو انبیاء علیہم السلام آپ کے نائب ہیں۔

س۔ کیا کسی نے اور بھی کچھ زیادتی کی ہے؟

ج۔ ہاں علامہ بارزئی کا قول ہے کہ آپ جملہ حیوانات و جمادات کے بھی رسول ہیں پروردگار نے اُن میں مادہ اور اک پیدا فرمایا اور وہ سب مشرف یا ایمان ہوئے اس ارسل سے مراد یہ ہے کہ حیوانات اور جمادات سے آپ کی رفعت شان و بزرگی کا اذعان و اقرار لیا گیا اور آنجناب کے تحت دعوت اور تبعین میں سُلئے داخل کر لیا گیا کہ افضل ترین مخلوقات خدا یعنی حضرت محمد ابن عبد اللہ صلعم کو دیگر انبیاء علیہم السلام سے شرف مخصوص و امتیاز خاص حاصل رہے۔ یہ مراد نہیں ہے کہ حیوانات وغیرہ بھی مکلف رہیں۔

مس۔ کیا کسی نے اور بھی مزید توضیح کی ہے؟
 ج۔ ہاں شیخ جل نے اپنے استاد کا قول نقل کی ہے کہ آنحضرت صلعم اپنے نفس کے بھی رسول ہیں جس کی تائید قل اِنِّیْ اُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَسْلَمَ سے ہوتی ہے۔ یعنی کہہ دو اسے نبی صلعم کہ مجھ کو سب سے پہلے خدا کا فرمانبردار اور اس کی اطاعت کرنے کے لئے حکم دیا گیا ہے۔ پس آنحضرت صلعم بھی مجملہ امت کے ایک امتی ہیں کیونکہ جب آپ اپنے نفس نفیس کے بھی رسول ہیں تو اپنی رسالت اور احکام شرعیہ پر بھی ایمان لانا آپ پر واجب ہے۔ جیسا کہ دیگر امتیوں پر واجب ہے اس سے ظاہر ہے کہ آنحضرت صلعم اپنی امت کے اس دین حنیف کے لئے سب سے پہلے متقاد ہیں۔

مس۔ کیا کلمہ طیبہ کے مقررہ الفاظ زبان سے کہنا شرط ہے؟
 ج۔ ہاں شوافع کے پاس متبر قول یہی ہے کہ زبان سے مقررہ الفاظ کو ادا کیا جائے۔ ابن عرقہ مالکی بھی اسی کے قائل ہیں بعض علماء کا قول ہے کہ الفاظ مقررہ ہی زبان سے کہنے کی ضرورت نہیں بلکہ جن الفاظ سے خدا کی وحدانیت اور آنحضرت صلعم کی رسالت ثابت ہو وہ کافی ہیں مثلاً اللہ وَاَحَدٌ وَ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُهُ کھدیا جائے تو کافی ہے۔ امام مالک علیہ الرحمہ کے پاس بھی قول متقدم علیہ ہے۔ احناف بھی اسی کے قائل ہیں۔ شوافع میں ابن حجر اور نووی بھی اسی قول کو اختیار کئے ہیں پہلے قول کی بناء پر کلمہ طیبہ کی صحت کے لئے نفی اور اثبات دونوں ضروری ہیں صرف اللہ وَاَحَدٌ وَ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُهُ کہہ جائے تو کافی نہیں ہے اور لفظ اَشْهَدُ بھی دو دفعہ کہنے عربی جان نے کے باوجود اگر دو سے اَشْهَدُ کے معنی کہے تو مضائقہ نہیں۔ ثانی اَشْهَدُ کے ساتھ اولاد یعنی (اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد رسول اللہ) بالواد کہنا شرط نہیں ہے۔ علامہ زیاد ہی کا قول یہی ہے ربی جمعی اخیر میں اسی کے

قائل ہوئے ہیں۔ نیز زیادتی کا قول ہے کہ واولائیک بعد ثانی اشہد کی چنداں ضرورت نہیں (یعنی اشہدان لا الہ الا اللہ وان محمدًا رسول اللہ کھدینا کافی ہے) پس اس سے معلوم ہوا کہ واولا اور ثانی اشہد کو بغرض کمال جمع کیا جاتا ہے۔ کلمہ شہادت کے معنی بھی کم از کم اجمالاً سمجھنا ضروری ہے۔ اگر کسی عجمی کو اس کی تلقین کرادی جائے اور وہ معنوں سے واقف نہ ہو صرف زبان سے کھدیا ہے تو اس کا اسلام صحیح نہیں ہوگا۔ نیز شہادتین میں ترتیب اور موالات یعنی سلسلہ سے اور پئے در پئے کہنا بھی ضروری ہے اگر عکس ترتیب کر دیوے یا بجائے پئے در پئے کہنے کے زیادہ فاصلہ کر دے تب بھی اس کا اسلام صحیح نہیں ہوگا اور کلمہ شہادت کی ادائی میں تجویز بھی ضروری ہے یعنی قطعی طور پر شہادتین کو ادا کرے اگر معلق رکھے تو درست نہیں مسلمان ہونے والا عاقل بالغ رہے کیونکہ نابالغ لڑکے کا اسلام استقلالاً صحیح نہیں ہوگا اس میں امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ والرضوان کا اختلاف ہے اس لئے کہ ان کے پاس طفل ممیز کا اسلام استقلالاً صحیح ہے۔ اور بچوں یعنی دیوانہ کا اسلام بھی استقلالاً صحیح نہیں۔ البتہ طفل و مجنون کا اسلام بتعالیٰ صحیح اور درست ہے کما سیاقی مسلمان ہوتے وقت اسلام کے خلاف کسی امر کا ارتکاب نہ ہونے پائے مثلاً اگر بُت کو سجدہ کرتا ہو کوئی شخص اسلام لائے تو صحیح نہیں ہوگا۔ اسلام لانے والا خود مختار ہو جبراً بلاء مندی کے اگر اسلام لائے تو درست نہیں لیکن کافر عربی اور مرتد اگر جبراً بھی اسلام میں داخل کئے جائیں تو ان کا اسلام ایسی حالت میں صحیح ہے کیونکہ ان دونوں پر جبر کرنا برحق ہے۔ یہ بھی ضروری ہے کہ اسلام لانے سے پہلے اگر کسی مجمع علیہ تھا اور بیہیات دینی کا انکار کیا ہے دشلیہ کہا ہو کہ سوچ وقتہ نمازین مسلمان پر فرض نہیں (تو ان کا اقرار کر لیوے یا کسی مجمع علیہ تھا اور بیہیات دینی امور میں سے جو امور حرام میں ان میں سے کسی امر کو مباح سمجھا ہے تو اس سے بھی رجوع کرنا ضروری ہے اور اگر یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

عہد ہی رسول میں جیسا کہ عیسائی کہتے ہیں تو ایسے شخص کے لئے ضروری ہے کہ آپ دیگر جہاں اقام کے لئے بھی مُرسل ہونے کا اقرار کرے۔ پس کلمہ طیبہ کی صحت کے لئے یہ بنائے قول معتمد مذکورہ تیرہ شرط ضروری ہیں تب بالاستقلال مسلمان ہوگا بالتبع نہیں مجمع علیہ سے مراد وہ امور ہیں جن پر اجماع امت ہو چکا ہو کہ **مَا سَنَّ كُرُ الْاَنْشَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی** میں۔ کلمہ شہادت کو دیگر ارکان اسلام پر کس لئے مقدم کیا گیا ہے ؟

ج۔ اس لئے مقدم کیا گیا ہے کہ کلمہ شہادت دیگر ارکان کی صحت کے لئے شرط ہے و نیز دیگر ارکان میں اگر مسلمان ہونے والا صرف انقیاد ظاہری کر دے اور عمل بھی نہ کرے تو صحت اسلام کے لئے کافی ہے مگر ظاہر انکار بھی نہ کرے صرف کلمہ شہادت زبان سے ادا کرے تو کافی ہے۔ دیگر ارکان کے لئے انقیاد یعنی اقرار و اذعان اس طرح ہو کہ اگر اس سے یہ دریافت کیا جائے کہ فلان رکن واجب ہے تو کھدیوے کہ واجب ہے اگر چیکہ اس پر عمل نہ کر رہا ہو بخلاف کلمہ شہادت کے کہ اس کی ادائی بالفعل سابقہ شرط کیسا یہ بنائے قول معتمد ضروری ہے۔ اگر کلمہ شہادت کا صرف ظاہری اذعان کرے اور زبان سے نہ کہے تو کافی نہیں ہے۔

س۔ بیان کیجئے کہ اس اجمال کی تفصیل کیا ہے ؟

ج۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کلمہ شہادت دیگر ارکان کے برابر نہیں ہے بلکہ اس کا زبان سے معہ شروط سابقہ کھنا ضروری ہے۔ پس زبان سے کہنے میں اذعان ظاہری اور اقرار لسانی کا فائدہ ہے جو کلمہ شہادت کے مدلول یعنی خدا کی وحدانیت اور آنحضرت صلیع کی رسالت کو ثابت کرتا ہے۔ کلمہ شہادت زبان سے کہنے میں یہ بھی فائدہ ہے کہ اس کے اقرار سے دیگر ارکان کا بھی اقرار ہو جاتا ہے کیونکہ آنحضرت صلیع کی رسالت کا اقرار کرنے میں دیگر ارکان بھی داخل ہیں پس کلمہ شہادت کا نطق یعنی اس کا زبان سے کہنا دیگر ارکان اسلام اور خود اس کی صحت کے لئے بھی کافی ہے۔ اس کی مثل ایسی ہے

چالیس بکریاں جب ہوتی ہیں تو ان میں سے ایک بکری زکوٰۃ میں دیجاتی ہے جس سے خود اس بکری اور دیگر بکریوں کی بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ بھر حال اسلام کا دار و مدار اسی کلمہ طیبہ پر ہے لیکن دیگر ارکان کی نفی ظاہر اس کے قائل سے سرزد نہ ہونے پائے۔
 اللَّهُمَّ لَقِّنَا عِنْدَ الْمَوْتِ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

فصل اسلام کے دیگر ارکانِ ربیعہ وغیرہ کے بیان میں

س۔ اسلام کے رکن دوم اِقَامَةُ الصَّلَاةِ سے کیا مراد ہے؟
 ج۔ اِقَامَةُ الصَّلَاةِ سے مراد یہ ہے کہ نمازوں کو ادا کرنے کے ارکان و شرائط کے ساتھ مقررہ اوقات میں جیسا کہ چاہے ادا کرنا اور صلاۃ سے مراد ہر دن رات کے پنج وقتہ فرض نمازیں ہیں۔

س۔ شریعت میں مفروضہ نمازوں کے وجوب کا منکر یا باوجود اعتقاد وجوب کی سستی سے ترک کر دینے والے کا کیا حکم ہے؟
 ج۔ جو شخص مفروضہ نمازوں کے واجب ہونے کا انکار کرے اس کا حکم یہ ہے کہ وہ کافر ہے اور اس صورت میں یہ سبب کفر کے قتل کیا جائے گا لیکن برنبائے قول معتدلیسے شخص سے قتل سے پیشتر توبہ طلب کرنا واجب ہے۔ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ مندرجہ بالا اور نماز کے وجوب کو جان بوجھ کر سستی سے ترک کرنے والا کافر تو نہیں ہے لیکن حد یعنی سزا قتل کیا جائیگا جبکہ نماز کو وقت ضرورت گزر جانے پر بھی ادا نہ کرے باوجود امام یا نائب امام وقت مضیق میں یہ حکم و تہدید کرنے کے کہ اگر نماز کو وقت مقررہ گزر جانے پر ادا نہ کرے تو قتل کیا جائیگا۔ لیکن اس صورت میں برنبائے قول معتدلیسے شخص سے قبل قتل توبہ طلب کرنا مندوب ہے اور بعض کھتیر میں کہ وجوب ان ہر دو صورتوں کا متولی امام ہی ہے عوام الناس نہیں۔ امام سے مراد مسلمان باوجود

یا اوس کا نائب مُسلم ہے اور وقت مُضیق سے مراد اس قدر تنگ اور آخر وقت مراد ہے جس میں صرف فرض نماز کے واجبات ادا ہو سکیں۔

س۔ رکن سوم ایطاء الزکوٰۃ کے کیا معنی ہیں؟

ج۔ معنی اوس کے یہ ہیں کہ مقدار واجب کو جبکہ اوس کے مستحقین پائے جائیں اور ادائیگی ممکن ہو تو فوراً اون کو ادا کر دینا۔

س۔ وجوب زکوٰۃ کا منکر یا اوس کے وجوب کو جان کر بھی مستحقون کو نہیں دینے والی کا کیا حکم ہے؟

ج۔ اصل وجوب زکوٰۃ کا منکر تو کافر ہے پس اس صورت میں یہ سبب کفر قتل کر دیا جائیگا لیکن برہنائے قول معتبر اس شخص سے قبل از قتل تو یہ طلب کرنا واجب ہے اور برہنائے قیل مندوب ہے۔ اور باوجود وجوب زکوٰۃ کا اعتقاد رکھنے کے مستحقون کو نہ دینے والی کا حکم یہ ہے کہ اوس سے قتال کیا جا کر قہراً لجاے برہن ہم ایسا شخص مسلمان ہی ہے اس کا بھی متولی امام ہی ہے اِحلال الناس نہیں۔

س۔ رکن چہارم صوم رمضان سے کیا مراد ہے؟

ج۔ اس سے مراد یہ ہے کہ ماہ رمضان کے کامل روزے ہر سال جیسا کہ چاہئے ادا کئے جائیں۔

س۔ صیام رمضان کے وجوب کا منکر یا اوس کو بلا عذر سستی سے ترک کر دینے والی کا کیا حکم ہے؟

ج۔ وجوب صوم کا منکر تو اس صورت میں کافر ہو گا جبکہ وہ نو مسلم نہ ہو یا وجوب صوم کو جاننے والوں سے دور و دراز مقام پر نشوونما پایا ہو یا نہ ہو یا سستی سے چھوڑ دیا ہو (محووا نہیں) پس انکار کی صورت میں یہ سبب کفر قتل کر دیا جائیگا بعد طلبِ توبہ کے وجوباً اور برہنائے قیل ندباً۔ اور دیگر صورتوں کا حکم یہ ہے کہ وہ قید کیا جا کر دن میں خورد و نوش سے روک دیا جائے اس امر کا متولی بھی امام ہی ہے۔

س۔ اس طرح قید کرنے سے کیا فائدہ ہے؟

ج۔ اس طرح قید کرنے میں حقیقی صوم تو نہیں ہے لیکن صورتاً تو صوم ہو گا اور ممکن ہے کہ کبھی مجبور ہو کر وہ خود نیت کر لے تو حقیقی روزہ حاصل ہو جائیگا۔

س۔ رکن پنجم حج البیت بشرط استطاعت سے کیا مراد ہے؟

ج۔ حج البیت سے مراد یہ ہے کہ مدت العمر میں ایک مرتبہ خانہ خدا کا ارادہ حج و عمرہ کی ادائیگی کے لئے کیا جائے اور *مِنْ اَسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا* سے مراد یہ ہے کہ جن چیزوں کی ضرورت راستہ وغیرہ میں لاحق ہو اور وہ شرعاً مستبرہوں وہ سب پائی جائیں جن کا بیان بالتفصیل متعلقہ فصل میں کیا جائیگا۔

س۔ وجوب حج کے منکر کا کیا حکم ہے جبکہ وہ نو مسلم نہ ہو یا وجوب حج کو جاننے والوں سے دور دراز مقام پر نشوونما پایا ہو انہوں یا صرف سستی سے ترک کر دیا ہو (تجوذاً نہیں) باوجود اس میں وجوب حج کے جملہ شروط موجود ہونے کے اس ارادہ سے کہ آئندہ ادا کر دیگا اور حج کی ادائیگی یا قضا کی وجہ سے مضیق بھی نہ ہوئی ہو و نیز ایسا حج ہو جائیکہ خوف یا مال کی قرینہ تکافی کے خوف سے بھی ادائیگی مضیق نہ ہو حتیٰ کہ اسی حالت میں قبل ادائیگی انتقال کر جائے؟

ج۔ وجوب حج کا انکار کرنے والا تو کافر ہے پس کفر کی وجہ سے قتل کر دیا جائیگا لیکن بنا بر قتل مقبر ایسے شخص سے طلب تو بہ قبل از قتل واجب ہے اور برینائے قتل مندوب اس میں بھی امام ہی متولی ہے عام لوگ نہیں۔ اور سستی سے چھوڑ دینا یا لیکھا حکم یہ ہے کہ وہ کافر تو نہیں ہے لیکن ایسے شخص کے انتقال کر جانے پر اس کا رفیق مرتبہ ہی اس وقت سے ظاہر ہو گا جبکہ اس کے شہر کا قافلہ سنین اسکان کے اوپر سال میں ادائیگی کے لئے سکے جس میں حج کا ادا کرنا ممکن ہونے کے باوجود یہ نہ کیا ہو۔

س۔ عمرہ کے واجب (یعنی) ہونے کا انکار کرنے والا یا اوس کو چھوڑ دینے والا
 معہ اُن تمام صورتوں کے جو حج میں مذکور ہوئے اوس کا کیا حکم ہے ؟
 ج۔ وجوب عمرہ کا منکر کافر نہیں ہے کیونکہ اس کے واجب یعنی ہونے میں اختلاف
 لیکن قولِ اظہر یہ ہے کہ عمرہ واجب عینی ہے اور مقابلِ اظہر قول یہ ہے کہ وہ
 سنت عینی ہے۔ پس چونکہ اس کے وجوب میں اختلاف ہے اس لئے اسکا
 منکر کافر نہیں ہے کیونکہ کافر وہی شخص ہوگا جو جمعِ علیہ اور بیہیات و نبی کا
 انکار کرے (جمع علیہ سے وہ امور مراد ہیں جن پر اجماع امت ہو چکا ہو) پس
 قولِ اظہر کی بناء پر ایسا شخص میری دانست میں فاسق اوس وقت سے سمجھا جائیگا
 جب سے کہ وہ یہ انکار کرے کہ عمرہ واجب ہونے کے جملہ شروط موجود ہونے کے
 باوجود بھی عمرہ واجب عینی نہیں، کیونکہ اس قول کے لحاظ سے تحریم تو محقق ہے
 اور اوس کو سستی سے چھوڑ دینے والی حکم (بناء بر قولِ اظہر) یہ ہے کہ وہ فاسق ہے
 لیکن ایسے شخص کے انتقال کر جانے پر اوس کا فسق مرتے ہی اوس وقت سے ظاہر
 ہوگا جبکہ اوس کے شہر کا قافلہ اُس آخر سال میں ادائیج کے لئے نکلے جس میں ادائیج
 ممکن ہونے کے باوجود یہ نہ کیا ہو۔ بہر حال منکر اور تارک دونوں بھی مقابلِ اظہر قول کے
 لحاظ سے عاصی نہیں ہیں۔

س۔ عمرہ کے واجب عینی ہونے کا انکار کرنے والے کے متعلق جو احکام بتلائے گئے
 ہیں کیا اون کے سوائے بھی علماء کے کچھ اقوال مخالف ہیں ؟
 ج۔ شیخ ابن حجر کے کلام سے جو فتاویٰ حدیثیہ میں بیان کئے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ اگر
 کوئی شخص یہ کہے کہ مستطیع پر عمرہ واجب نہیں ہے تو وہ کافر ہے، پس اگر شیخ کی
 مراد اس سے وجوب کفائی ہے جو خانہ کعبہ کی احیاء کے لئے ہر سال کیا جاتا ہے تو
 اس سے ہمیں بحث نہیں۔ اور اگر وجوب عینی مراد ہے تو مشکل ہے کیونکہ اس قول کی

بناد پر مقابل قول اظہر کے قائلین کی تکفیر لازم آئے گی اس لئے کہ مقابل اظہر قول یہ ہے کہ عمرہ سنت عینی ہے۔ اور ہم کسی کو یہ کہتا ہوا نہیں جانتے کہ جو شخص عمرہ کے سنت عینی ہونے کا قائل ہو وہ کافر ہے غور و تأمل ہوا چاہتا ہے۔

فصل دوم از ارکان دین یعنی ایمان اور اس کے ارکان و ما يتعلق به کے بیان میں

س۔ بیان کیجئے کہ ایمان کے کیا معنی ہیں ؟

ج۔ ایمان کے معنی لغت میں تصدیق کرنے کے ہیں خواہ وہ تصدیق آنحضرت صلعم کے لائے ہوئے احکام کی ہو یا دیگر امور کی۔ اور شریعت میں آنحضرت صلعم کے جملہ لائحہ عمل کے احکام جو یہی اور مجمع علیہ ہوں ان کی دل سے تصدیق کرنا نام ایمان ہے۔

س۔ دلی تصدیق سے کیا مراد ہے ؟

ج۔ دلی تصدیق سے مراد وہ قلبی تسلیم و رضا مندی ہے جو اعتقاد جازم کی تابع اور واقع کی مطابق ہو اگر یہ اعتقاد مذکور کسی دلیل سے پیدا ہوا ہے تو اس کا نام معرفت ہے اور اگر دلیل سے نہیں بلکہ بغیر معرفت و دلیل کے کسی دوسرے کا قول اخذ کئے جائیگی وجہ سے پیدا ہوا ہے تو اس کا نام تقلید ہے۔

س۔ دلی تسلیم اور رضا قلبی کا اعتقاد جازم وغیرہ کے تابع ہونا جو بیان کیا گیا ہے اس سے کیا مراد ہے ؟

ج۔ مراد اس سے آنحضرت صلعم کے جملہ آوردہ احکام جو مجمع علیہ اور بدیہی ہوں ان کی دلی تسلیم اور رضا قلبی ہے جو اعتقاد جازم کی تابع اور واقع کے مطابق ہو۔

ایمان تصدیق سے مراد آنحضرت صلعم کے آوردہ احکام بدیہیہ اور مجمع علیہما کیلئے

بغیر دلی تسلیم و قبول کے دل میں صرف نسبت صدق کا وقوع نہیں ہے بلکہ تسلیم و قبول قلبی ضروری ہے۔ کیونکہ مجرد معرفت بغیر اذعان شرعی کے ایمان میں کافی نہیں ہے۔ فصل نسبت میں انشاء اللہ تعالیٰ اس کی تحقیق ہوئے چاہتی ہے۔

س۔ کیا تصدیق شرعی اور تصدیق منطقی میں کچھ فرق بھی ہے یا نہیں ؟

ج۔ نسبت حکمیہ کے لئے اذعان کرنا تصدیق منطقی ہے اور اذعان مناطقہ کے پاس نسبت حکمیہ کے اور اک کو کہتے ہیں یعنی اوس کا اعتقاد رکھنا اگر یہ اعتقاد رائج ہو تو اوس کو ظن کہتے ہیں اور اگر اعتقاد جازم ہو اور واقع کے مطابق نہ ہو تو اوس کو جہل مرکب کہتے ہیں اور اگر رائج الاعتقادی کے ساتھ واقع کی مطابقت بھی ہو اور شبہات پیدا کرنے سے بھی زایل نہیں ہوتا ہے تو یقین ہے اور اگر رائج الاعتقادی نہ ہو لیکن واقع کی مطابقت ہو تو تقلید ہے۔ اور شکلیں کے پاس دلی تسلیم اور قبول جو اعتقاد جازم کے تابع ہووے اذعان کہلاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ شکلیں کی طرف جو اذعان منسوب کیا جاتا ہے اوس میں اور شرعی اذعان میں کوئی فرق نہیں ہے۔ پس ظاہر ہے کہ تصدیق شرعی تصدیق منطقی سے اخص ہے کیونکہ ظن اور جہل مرکب میں تصدیق منطقی صادق آئیگی۔ بخلاف تصدیق شرعی کے وہ ہر دو پر بھی صادق نہیں آتی۔ بعض علماء کا قول ہے کہ تصدیق منطقی اور شرعی دونوں مساوی ہیں کیونکہ اذعان کے معنی شکلیں اور مناطقہ کے پاس ایک ہی ہیں لیکن یہ قول رکاکت سے خالی نہیں۔ کیونکہ عموم خصوص مطلق کی نسبت جو بیان کی گئی ہے

اوسی سے اس قول کا رد ہوتا ہے۔ غور کیا چاہئے

س۔ جو شخص کلمہ شہادت زبان سے کہنے پر متکفل اور قادر ہو اوس پر کلمہ شہادت زبان سے کہنا ایمان کے لئے شرط ہے یا شرط رکن (یا کیا ؟

ج۔ اس میں دو قول ہیں قول رائج یہ ہے کہ کلمہ شہادت زبان سے کہنا ایمان کے لئے شرط ہے

جس کے قائل اہل تحقیق اشاعرہ اور ماتریدیہ وغیرہ ہیں اسی لئے جمہور علماء نے اس قولِ راجح سے یہ مراد لیا ہے کہ کلمہ شہادت زبان سے کہنا شرط اس لئے ہے کہ اوپر دنیا میں مسلمانوں کے احکام مثلاً توارث تنکح اور نماز وغیرہ میں جاری کئے جائیں اور بھی قول معتد ہے۔ کیونکہ تصدیق قلبی اگرچہ کیا ایمان باطنی ہے لیکن مخفی ہے جبہر مطلع ہونا ممکن نہیں بدیں وجہ کوئی ظاہری علامت اس پر دلالت کرنے والی ہونی چاہئے جس سے احکام شرعیہ متعلق ہوں لیکن بناءً علیہ جو شخص اپنے دل سے تو تصدیق کرے اور باوجود وقت ملنے کے بلا عذر زبان سے اقرار نہ کرے اور اس سے عناد یا ناراضی نہ ہو بلکہ ایسا اتفاق ہو جائے اور اگر اس سے مطالبہ کیا جائے تو فوراً کلمہ شہادت کھدیگا تو ایسا شخص عند اللہ مومن اور غیر غفلت فی النار ہے مگر دنیوی احکام میں مومن نہیں۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ کلمہ طیبہ زبان سے کہنا فقہی وجوب ہے جس کا ترک کرنا گناہ ہے کفر نہیں۔ قول دوم جس کے چند علماء قائل ہیں یہ ہے کہ کلمہ شہادت زبان سے کہنا شرط صحت ہے پس انکے پاس بغیر نطق بالشہادتین کے ایمان صحیح نہیں ہو گا لیکن یہ قول ضعیف ہے۔

س۔ قولِ راجح اور اس پر جو کچھ اقوال متفرع ہوئے وہ تو معلوم ہو چکے اب قولِ مرجوح یعنی ضعیف قول کیا ہے بیان کیجئے؟

ج۔ قولِ مرجوح یہ ہے کہ کلمہ طیبہ زبان سے کہنا ایمان کا شرط یعنی جز ہے۔ یہ بھی بعض اہل تحقیق علماء کا قول ہے چنانچہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور بعض اشاعرہ اسی کے قائل ہیں پس ایمان انکے پاس عملِ لسان اور عملِ قلب یعنی اقرار اور تصدیق دونوں کا نام ہے پس اس قولِ مرجوح اور اس قولِ ضعیف کے لحاظ سے جو قولِ راجح میں گذر لکھی

اگر دل سے تصدیق کرے اور مدت العمر میں ایک مرتبہ بھی زبان سے بلا کسی عذر مانع کے اتفاقاً باوجود قدرت اقرار نہ کرے تو وہ اس قول کے لحاظ سے نہ ہمارے پاس مومن ہے اور نہ عند اللہ حالانکہ قولِ راجح میں معلوم ہو چکا کہ ایسا شخص اگر محال نہ ہو تو عند اللہ مومن ہے اور دوزخ میں بھی ٹھکرے بغیر ہمیشہ نہیں رہیگا پس ظاہر ہو گیا کہ یہ قولِ مرجوح بھی ضعیف ہے۔

س۔ اگر نطق بالشہادتین کو ایمان کا شرط یا شرطِ صحت کہنے والا یہ اعتراض کرے کہ معذور کا ایمان بھی بالاتفاق صحیح ہے مثلاً اوس گونگے کا ایمان جو دل سے تصدیق کرے حالانکہ یہاں نہ شرط کا وجود ہے اور نہ شرط کا اور یہ مسلم قاعدہ ہے کہ کوئی شے بغیر اپنے شرط یا شرطِ صحت کے پائی نہیں جاتی تو کیا جواب ہوگا؟

ج۔ جواب دیا جائیگا کہ نطق بالشہادتین دینی زبان سے کلمہ شہادت کا اقرار کرنا (ایسا رکن یا شرط ہے جو ساقط بھی ہو سکتا ہے کماذکو

لیکن تصدیقِ قولِ اول کے لحاظ سے رکن اور قولِ ثانی کے لحاظ سے مشروط ہے جس میں سقوط کا ہرگز احتمال نہیں۔

س۔ شریعت میں ایسے شخص کا جو اپنے دل سے تو تصدیق کرے لیکن اوس کو زبان سے اقرار کرنے کا موقع نہ ملے اور اسی حالت میں انتقال کر جائے و نیز آخر میں مصدق یعنی تصدیق کرنے والے گونگے کا ہر سہ اقوال مختلفہ مذکورہ کے لحاظ سے کیا حکم ہے؟

ج۔ شریعت میں ایسے اشخاص کے متعلق معتبر قول یہ ہے کہ خدا کے پاس یہ مومن ہیں اور جہنم میں بھی ہمیشہ مثل کفار کے نہیں رہیں گے برین ہم ان پر مسلمانوں کے دینی احکام جاری نہیں کئے جائیں گے مثلاً مسلمانوں کے مقبروں میں ان کو دفن کرنا ان سے نماز کا مطالبہ کرنا یا ادائی زکوٰۃ کے لئے مجبور کرنا۔ نیز ہر دو اقوال ضعیفہ کے لحاظ سے بھی ان دونوں کا حکم یہی ہے۔

س۔ اگر کسی شخص سے کلمہ شہادت کے نطق کا مطالبہ کیا جائے اور وہ باوجود قدرت کے عناد و استکبار سے انکار کرے تو اس کا کیا حکم ہے ؟

ج۔ ہر دو اقوال ضعیفہ و قول معتبر یعنی تینوں اقوال کے لحاظ سے ایسا شخص دو لون

جہاں میں کافر ہے اگر وہ دل سے اقرار و قبول بھی کرے تو کوئی فائدہ نہیں پس ظاہر ہو گیا کہ صرف دل سے تصدیق کرنے والا بغیر اقرار لسانی کے جو معاند

نہو اس کی نجات اور خلودِ نار سے بچنے کے لئے بنا، بر قول معتد شرط یہ ہے کہ

اس سے نطق بالشہادتین کا مطالبہ نہ کیا گیا ہو اور اگر مطالبہ کئے جانے کے

باوجود عناد و استکبار کی وجہ سے زبان سے اقرار نہ کرے یا بغیر مطالبہ کے بھی

عناد و استکبار سے اگر کلمہ شہادت زبان سے نہ کہے تو ان دونوں صورتوں میں

مُخْلَدٌ فِي النَّارِ ہوگا۔ اسنی المطالب فی نجاتہ ابی طالب میں لسان البیان

علامہ سید احمد علان نے علامہ تقی زانی شرح مقاصد میں اور ابن ہمام سائرہ میں نیز

ابن حجر شرح ربیعین میں جو اقوال نقل کئے ہیں ان کو مع کچھ زیادتی کے نقل کیا ہے

جس سے بھی مطلب مفہوم ہوتا ہے اور اسی کے ضمن میں علامہ مذکور فرماتے ہیں

کہ عناد یا اسلام کو برا سمجھ کر زبان سے اقرار نہ کرے تو مخلص فی النار ہے کہنے سے

یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر مطالبہ کئے جانے کے باوجود اقرار لسانی نہ کرے اور وہ

تکبر یا عناد سے نہ ہو بلکہ کسی صحیح عذر کی وجہ سے اقرار نہیں کیا ہے مثلاً کسی ظالم کے

قتل یا تکلیف دہی سے ڈر کر یا اس خوف و بیم سے کہ اگر اقرار کرے تو اسکی اطاعت

یا خویش و اقارب کو ایذا رسانی کی جائے گی لیکن اس کا دل مطمئن بالایمان ہو

تو ایسا شخص عند اللہ کافر نہیں ہوگا بلکہ اسی حالت میں اگر زبان سے کفر بھی سرزد

ہو جائے تو مضر نہیں دیکھو باری تعالیٰ اپنے مقدس آسمانی دستور العمل میں ارشاد فرماتا ہے

إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِسْلَامِ علامہ مذکور کا قول ہے کہ

حضرت ابوطالب آنحضرت صلعم کے چچا کا بھی کلمہ شہادت کے اقرار لسانی سے بعد مطالبہ متمنع رہنا اسی قبیل سے ہے کیونکہ اون کو یہ خوف تھا کہ اگر اقرار لسانی کر لیون تو آنحضرت صلعم کو کفار قریش سخت تکلیف دیں گے ورنہ فی الحقیقت آپ آنحضرت صلعم کی حمایت و نصرت میں اور تبلیغ رسالت کے بارے میں نہایت حریص اور سنبھلے سپہ سوار تھے اس میں شک نہیں کہ حضرت ابوطالب کا زبان اقرار نہ کرنا اور بظاہر آنحضرت صلعم کی اتباع ظاہری نہ کرنے کے بارے میں یہ نہایت قوی عذر ہے کہتے ہوئے علامہ نے اس بحث پر طول دیا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ علامہ کی یہ توجیہ حضرت ابوطالب کے لئے اگر واقع کے مطابق ہے تو نہایت ہی بہتر و پسندیدہ اور بالکل درست ہے اور اس کی ذمہ داری علامہ مذکور پر ہی ہے خدا حقیقت الامر اور ابوطالب کی حالت سے زیادہ واقف ہے کہ حقیقت میں یہی بات ہے یا نہیں۔ غور مکرر ہوا چاہتا ہے۔

س۔ کسی محذور سے اقرار لسانی نہ ہو سکے لیکن قرآن سے اس کے اسلام کا پتا چلے جیسے آخر کس کے اشارات مفہمہ سے تو ایسے شخص کا شریعت میں کیا حکم ہے؟
ج۔ شریعت میں ایسا شخص باتفاق اقوال ثلاثہ سابقہ مسلمان اور مومن داریں ہے۔ کیونکہ اس کا اشارہ ایمان یا کفر کے لئے بہتر اقرار لسانی کے ہے۔

س۔ جو شخص زبان سے اقرار کرے اور دل سے تصدیق نہ کرے مثل منافق کے تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج۔ ایسا شخص دینوی احکام میں باتفاق ہر سہ اقوال سابقہ مسلمان و مومن ہے لیکن عند اللہ مسلم و مومن نہیں آئندہ اس کے متعلق مزید توضیح کی جائے گی۔

س۔ ایمان کے تحقق و عدم تحقق میں یہ سب اختلاف جو بیان کیا گیا ہے اس کا موضوع

اشارات مفہم۔ یعنی یہ اشارے ہیں سے طلب مجاہدین آئندہ

کون ہے ؟

ج - اختلاف مذکور کا موضوع کافر اصلی یا مرتد ہے جو اسلام میں داخل ہونا چاہے کیونکہ یہ دونوں دائرہ اسلام میں داخل ہوں گے تو بالاستقلال داخل ہونگے بالتبع نہیں کمایاتی -

س - مسلمانوں کے اطفال مکلف ہونے کے بعد بھی باوجود قدرت عمر بچہ کلمہ طیبہ نہ پڑھیں تو اون کا کیا حکم ہے ؟

ج - بالاتفاق یہ مومن و مسلم ہیں اور ان پر دنیوی احکام بھی جاری ہوں گے اگرچہ کہ وہ زبان سے کلمہ شہادت کا اقرار نہ کرنے کی وجہ سے گناہ گار ہوئے ہیں کیونکہ کلمہ طیبہ کا ہر مفروضہ نمازیں زبان سے کہنا ہر مکلف پر دن رات میں پانچ مرتبہ واجب ہے اور یہ مسلم ہے کہ واجب کو بلا عذر ترک کرنا مصیبت ہے کفر نہیں کیونکہ یہ اطفال قبل بلوغ دائرہ اسلام و ایمان میں اپنے والدین کے لحاظ سے بالتبع داخل ہوں گے علیٰ ہذا جس لڑکے کے والدین میں کوئی ایک مسلمان ہو تو وہ بھی بالتبع اسلام میں داخل ہوگا۔ یا اگر کوئی مسلمان کسی طفل کو سبی کر لے دینگے میں جس کافر کو مسلمان قید کر لیں وہ سبی ہے) تو یہ لڑکا بھی اسلام میں تبعا ہی داخل ہوگا بخلاف اوس طفل کے جو دارالاسلام میں ہاتھ لگے کہ وہ صرف ظاہر اسلام میں داخل ہوگا لیکن اوس پر سن رشد کو پہنچنے کے بعد تلفظ یہ کلمہ شہادت لازم ہے۔ البتہ اگر اوس بستی میں صرف مسلمان ہی بستے ہوں تو وہ ظاہر و باطن دونوں حالتوں میں مسلمان ہے اور اوس پر بلوغ کے بعد تلفظ لازم نہیں -

س - انس و جن کے مکلف جو حالت کفر میں انتقال کو ہیں آخرت میں اون کا کیا حکم ہے ؟

ج - بالاجماع یہ امر مسلم ہے کہ ایسے لوگ دوزخ میں ہمیشہ مخلد ہیں گے اور اون کی تخلید مشیت میں داخل نہیں ارشاد باری سبحان اللہ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہِ

وَيُفَرِّمُهُمُ الذُّنُوبَ وَالْإِثْمَ لِيَسْأَلَ بَيْنَ يَدَيْهِ الشَّاكِرِينَ ۚ
 کے سوائے دیگر گناہیں جسے چاہے بخش دیتا ہے پس مشیت ایزدی کا تعلق
 مَا ذُنُوبَ الْكَافِرِينَ ۖ

س۔ مکلف اہل جو حالت ایمان میں انتقال کریں آخرت میں اُن کا کیا حکم ہے ؟
 ج۔ انسان مکلف و مومن دو قسم پر ہوگا مطیع۔ یا عاصی۔ اطاعت گزار تو بالاجماع جنت
 میں رہے گا اور عاصی یعنی گنہگار تائب ہوگا یا غیر تائب۔ تو یہ کیا ہوا تو بلا خلاف
 جنت میں رہیگا اور غیر تائب مشیت ایزدی کے تحت ہے۔ اگر معذب بھی ہوگا تو
 جہنم میں ہمیشہ نہیں رہیگا بلکہ اپنی سزا بھگتے کے بعد جنت میں مثل مطیع یا عاصی
 تائب کے ملد رہے گا۔

س۔ وہ جن جو بحالت ایمان انتقال کریں اُن کا آخرت میں کیا حکم ہے ؟
 ج۔ علماء کرام کا جتنی مومن کے متعلق اختلاف ہے جس کے چار قول ہیں معتبر قول یہ ہے
 کہ یہ سب مثل انسانوں کے ہیں ان میں بھی وہی تفصیل سابق ہے جو مومن انسانوں کے
 متعلق گذری یعنی خدا کی اطاعت اور بندگی کریں تو ثواب کے مستحق ہوں گے اور
 نافرمانی کریں تو عذاب کے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ انھیں کسی قسم کا ثواب نہیں ملیگا
 بلکہ دوزخ سے نجات دیجا کر بہائم یعنی چوپائوں کی طرح ان کو بھی گونا گونا گویا بلائی ہو جائے
 فرما دیا جائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ یہ پورے جنت اوس کی تفصیل سے متصل ہیں
 اور نئی نوع انسانی اُن کو دیکھا کریں گے لیکن وہ ہم کو نہیں دیکھ سکیں گے دنیا میں
 تو اس کا عکس ہے یعنی وہ ہم کو دیکھتے ہیں اور ہم اُن کو دیکھ نہیں سکتے جو تھا قول
 یہ ہے کہ یہ اعراف میں رہیں گے۔

س۔ ایک ضعیف قول یہ بھی گذرا ہے کہ ملائکہ بھی مکلف ہیں اگر ہم اس کو تسلیم کریں تو
 آخرت میں ان کا کیا حال ہوگا بیان نہیں کیا گیا ؟

ج۔ ہاں اس لئے بیان نہیں کیا گیا ہے کہ وہ خود معصوم ہیں اور نہ سے کوئی گناہ سرزد ہوتا
 ممکن ہی نہیں علاوہ ازیں اور ان کے اعمال بھی لکھے نہیں جاتے ہیں کیونکہ وہ خود کتاب
 ہیں اور ان سے حساب بھی نہیں لیا جائے گا کیونکہ وہ خود محاسب ہیں اور نہ اور ان کے
 اعمال تو لے جائیں گے کیونکہ اور ان کے سیئات ہی نہیں آیت لا یُعْصُونَ اللہ الخ
 گذر چکی ہے۔

س۔ یہ تو بتلائے کہ ملائکہ جنت میں داخل ہوں گے یا نہیں ؟

ج۔ ہاں ضرور جنت میں داخل ہوں گے اور اور ان کو مومنین دیکھیں انے اور خدا
 انہیں جو نعمتیں عطا فرمائے اور ان سے مخطوط ہوں گے۔ احمدی بھی بیان کرتے ہیں کہ
 مجاہد نے روایت کی ہے کہ ملائکہ جنت میں اُسی طریقہ سے رہیں گے جیسا کہ دنیا میں
 تھے یعنی نہ خورد و نوش کریں گے نہ لیفاح اب رہا بنی آدم میں سے کافر اصلی یا مرتد
 اگر باوجود قدرت انکار یا عناد و استکبار کر کے کلمہ طیبہ زبان سے نہ کہے تو ہمیں
 کیا کرنا چاہئے اس کا حکم کتب فقہیہ کے باب السیر اور باب الردۃ میں بالتفصیل
 مذکور ہے اہل ضرورت دیکھ سکتے ہیں۔

س۔ کیا اعمال حسنہ کمال ایمان کے لئے شرط ہیں یا شرط (جزر) یا کیا ؟

ج۔ اہل سنت والجماعت کے پاس پسندیدہ قول یہ ہے کہ نیک عمل شرط کمال ہے یعنی
 اعمال حسنہ سے ایمان کامل ہوتا ہے اور نیک اعمال نہ کرنے والا بھی مومن ہے
 لیکن اپنی شوقی قیمت سے کمال ایمان کو حاصل نہیں کیا ہے۔ یہ حکم اوسی صورت
 میں ہو گا جبکہ ترک اعمال حسنہ کیساتھ استحلال بھی نہ ہو اور شارع کے لئے صرف عناد ہی
 نہ ہو اور صرف نیک عمل کی مشروعیت میں شک بھی نہ ہو۔ ورنہ اگر ترک اعمال حسنہ
 کے ساتھ استحلال ہو یا عناد ہو یا عمل صالح کی مشروعیت میں شک ہو اور وہ استحلال
 یا عناد یا عمل صالح کی مشروعیت میں شک اگر ایسے امور میں ہو جو حج علیہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے ہوں تو کافر ہوگا۔

س۔ کیا اہل قبلین کوئی ایسا بھی فرقہ ہے جو اعمال حسنہ کو خطر ایمان کہتا ہے؟
ج۔ معتزلہ کا قول ہے کہ ایمان مرکب ہے عمل صالح اور نطق و اعتقاد سے پس اگر کوئی شخص نیک اعمال کو ترک کر دیوے تو وہ ان کے پاس مومن بھی نہیں کیونکہ ایمان کا ایک جز فوت ہوا ہے اور کافر بھی نہیں کیونکہ ایمان کے دو جز باقی ہیں گویا کہ ان کے پاس ایسے شخص کا کفر و ایمان کے درمیان ایک تیسرا درجہ ہے اور ایسا شخص معتزلہ کے پاس مخلد فی النار ہوگا لیکن اوس کا عذاب کافر کے عذاب سے کم ہوگا۔

س۔ کیا اہل قبلین سے کسی فرقہ کا یہ قول ہے کہ ایمان گناہ کبیرہ کے ارتکاب کے وقت مرتکب کے ساتھ نہیں رہتا ہے؟

ج۔ فرقہ خارجہ کا یہ قول ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر ہے کیونکہ ایمان ان کے پاس مرتکب معصیت کبیرہ کے ساتھ جماع نہیں رہتا ہے مگر یہ قول عقیدہ اہل سنت والجماعت کے خلاف ہے۔

س۔ کیا اعمال حسنہ کی زیادتی سے ایمان ناید اور اون کی کمی سے کم ہوتا ہے؟

ج۔ اعمال صالحہ کی زیادتی سے ضرور ایمان ناید اور اون کی کمی سے کم ہوتا ہے امام اعظم ابوحنیفہ اور بعض علماء کا قول ہے کہ ایمان بڑھتا گھٹتا نہیں کیونکہ ایمان اوسی تصدیق کا نام ہے جو جزم (پکا ارادہ) اور اذعان کے انتہائی مدارج کو پہنچ چکی ہو ظاہر ہے کہ ایسی تصدیق منتہی الملاحج میں کچھ مراتب ہی نہیں تاکہ کچھ کمی زیادتی ہو سکے۔

س۔ کیا ملائکہ اور انبیاء علیہم السلام کا ایمان بڑھتا گھٹتا ہے؟

ج۔ ایمان کی کمی زیادتی انبیاء و ملائکہ کے ماسوا میں ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام کا ایمان بڑھتا گھٹتا نہیں ارشاد باری ہے وَ اِذَا اٰتٰیْتُمْ عَلٰیھُمْ اٰیٰتُنَا زَادَتْھُمْ اٰیْمَانًا اور ملائکہ کا ایمان نہ بڑھتا ہے نہ گھٹتا۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ ملائکہ کا ایمان بھی مثل انبیاء

کے ہے یعنی زیادتی ہوتی ہے کمی نہیں۔

س۔ یہ سب اختلافات سے جمہور اشاعرہ کے پاس معتد علیہ قول کیا حاصل ہوا ہے بیان کیجئے؟
ج۔ جمہور اشاعرہ کے پاس یہ قول حاصل ہوا کہ ایمان صرف تصدیق ہے اور نطق بالشہادتیں
دینوی احکام کے جاری کرنے کے لئے شرط ہے اور ایمان طاعت کی زیادتی سے
زائد اور اوس کی کمی سے کم ہوتا ہے۔ لیکن انبیاء اور ملائکہ کے ماسوا میں جیسا کہ تفصیل
ما سبق سے ظاہر ہے۔ اس کے تحقق کو دعائے غیر سے نہ ہو لو۔

س۔ ارکان ایمان کتنے ہیں؟

ج۔ ارکان ایمان چھ ہیں (۱) خدائے رب العزت پر ایمان لانا (۲) ملائکہ پر (۳) اوس کے
کتابوں پر (۴) اوس کے پیغمبروں پر (۵) یوم آخر یعنی قیامت کے دن پر (۶) ابھی
بڑی تقدیر۔

س۔ ایمان باللہ کے کیا معنی ہیں؟

ج۔ ایمان باللہ کے معنی یہ ہیں کہ اوس کے وجود کی تصدیق کی جائے۔ یعنی یہ تصدیق کرنا
کہ خدائے تعالیٰ موجود ہے اور جو صورت خیال و اوصاف میں آئے رب العزت اور اس کے
خلاف ہے اور خدائے عزوجل کی ذات دیگر ذوات کی مشابہت نہیں ارشاد باری ہے
لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ اور نہ اوس کی ذات صفات سے
معطل ہے اور جو امور پر رد و کار کے لئے عقلاً واجب یا مستحيل ہیں (اجلاً جالی میں اور
تفصیلاً تفصیل میں) ان کو جاننا بھی ضروری ہے۔ نیز خدائے پاک کے حق میں جو امور
عقلاً جائز نہیں ان کو جاننا بھی ضروری ہے۔ الحاصل ان سب امور متقدمہ کی تصدیق
مہ اوس کے ہر سہ اقسام مذکورہ کے ضروری ہے۔ لیکن اس تصدیق کے جاننے
کے لئے ایک مقدمہ کا علم ضروری ہے اور وہ مقدمہ یہ ہے کہ حکم عقلی تین قسموں میں
مختصر ہے (۱) وجوب (۲) استحالة (۳) جواز۔

پس وجوب وہ ہے جس کا عدم عقل میں متصور نہ ہو مثلاً تاثیر جزم کے لئے یعنی ہر جسم کے لئے اوس کے برابر جگہ فراغ میں ضروری ہے۔ اور استحالة وہ ہے جس کا وجود عقل میں متصور نہ ہو مثل غمّذ کے یعنی ایک ہی وقت میں جسم کا خالی ہونا حرکت اور سکون سے اور یہ ہونہیں سکتا۔ اور جواز وہ ہے جس کا وجود اور عدم عقل میں صحیح ہو سکے مثلاً جسم کا یا تو متحرک ہونا یا ساکن۔ یا وہ ہے کہ جائز اور ممکن الفاظ مترادف ہیں۔

س۔ جناب باری کے متعلق کن باتوں کو تفصیلاً جاننا واجب ہے ؟

ج۔ پروردگار عالم کے متعلق میں صفات کا تفصیلاً جاننا واجب ہے۔ پہلی صفت جس کا تفصیلاً جاننا واجب ہے وجود ہے وجود کے متعلق اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ وجود عین الموجود ہے اور بعض کا قول ہے کہ غیر الموجود ہے قول دوم کے لحاظ وجود کی تعریف یہ مشہور ہے کہ وجود وہ حالت ہے جو ذات کے لئے واجب ہوتی ہے جب تک کہ ذات موجود رہے اس حالت میں کہ ذات کسی علت سے محفل نہ ہو لیکن مکلف کے لئے یہ اعتقاد رکھنا کافی ہے خدا موجود ہے خواہ یہ اعتقاد رکھے کہ وجود عین الموجود ہے یا غیر الموجود یا نہ رکھے۔ اور جو لوگ وجود کو یہ سمجھتے ہیں کہ وہ ایک حالت ہے جو نفس کے ساتھ رہنے کی وجہ سے اوس کی طرف منسوب کی گئی ہے تو وہ اس صفت کا نام صفت نفسی یا حالت نفسی رکھتے ہیں۔ پس صفت نفسی کی تعریف یہ ہے کہ جسکی نفس ذات کا متعلق نہ ہو سکے (یعنی نیز اوس کے ذات سمجھ میں نہ آوے)

س۔ دوسری صفت کیا ہے ؟

ج۔ صفت ثانیہ جس کا تفصیلاً جاننا واجب ہے قدّم ہے حق تعالیٰ کے متعلق قدّم سے مراد عدم اولیت وجود ہے یا عدم اقلّ وجود کہئے

تحقیق یہ ہے کہ قدیم اور ازلی کے ایک ہی معنی ہیں یعنی قدیم یا ازلی وہ ہے جس کے لئے اول نہ ہو خواہ وہ اولی وجودی ہو یا عدی۔ بعض علماء کا قول ہے کہ قدیم خاص ہے

وجودی سے اور ازلی عام ہے۔ پس اس قول کے لحاظ سے قدیم وہ ہے جس کے لئے اول وجودی نہ ہو۔ نیز اس قول کے لحاظ سے قدیم اور ازلی میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہوگی۔ کیونکہ ان دونوں کا اجتماع وجودی میں ہوگا جیسے ذات یا قدرت باری تعالیٰ میں اور ازلی کا انفرادی ہے گا عدمی میں جیسے بقایا مخالفت حوادث میں۔

س۔ تیسری صفت کیا ہے؟

ج۔ صفت سوم جس کا تفصیلاً جاننا واجب ہے بقاء ہے حق تعالیٰ کے متعلق بقاء سے مراد یہ ہے کہ اس کے وجود کی انتہا نہ ہو یا اس کا وجود ختم نہ ہو۔ آخریت کا اطلاق انقطاع پر بھی کیا جاتا ہے اور یہی مراد ہے یہاں اسی طرح اولیت کا اطلاق ابتداء پر بھی کیا جاتا ہے۔ چنانچہ ما سبق میں وہی مراد تھی نیز آخریت کا اطلاق بقاء بعد از فنا، خلق پر بھی کیا جاتا ہے۔ پس اسی معنی کے لحاظ سے ہے پروردگار کا اسم سامی الآخر اور اس کا مقابل اولیث یعنی سبق علی الاشیاء و نیز اسم باری الاول بھی اسی معنی کے لحاظ سے ہے۔

س۔ چوتھی صفت کیا ہے بیان کیجئے؟

ج۔ صفت چہارم جس کا تفصیلاً جاننا واجب ہے مخالفت الحوادث ہے یعنی خدا تعالیٰ اشیا، حادثہ کے خلاف اور غیر مائل ہے۔ پس مخالفت الحوادث سے مراد یہ ہے کہ رب العزت سے جسمیت عرضیت کلیت جزئیّت وغیرہ کا سلب ہو یعنی نہ یہ اشیا، خدا تعالیٰ میں پائی جاتی ہیں اور نہ ان کے لوازمات مثلاً جسمیت کا لازم تجزّی ہے اور عرضیت کا لازم قیام بالغیر ہے اور کلیت کا لازم کبر یعنی بڑا ہونا ہے اور جزئیّت کا لازم صغی ہے یعنی چھوٹا ہونا وغیرہ وغیرہ پس یہ سب کے سب ذاباری سے منفی ہیں مخلص من! اگر شیطان لعین آپ کے دل میں یہ قدحہ ڈالے کہ جب

پروردگار نہ جہم ہے نہ عرض اور نہ کل ہے نہ جز تو پھر اس کی حقیقت کیا ہے آپ
 اس کے جواب میں کہہ دیجئے کہ خدا اپنی حقیقت کو آپ ہی جانتا ہے ہمیں تو لیس
 مَلِكُهَا شَيْءٌ الْحَمُّ كَالْبَقِ يُرْهَىٰ كَمَا هِيَ اور العجز عن درك الادراك ادراك
 بتلایا گیا ہے یعنی اس منزل میں عاجز ہو جانا ہی عین ادراک ہے ۷

س۔ صفت پنجم کیا ہے؟

ج۔ صفت پنجم جس کا علم تفصیلی واجب ہے قیام باری بنفسہ ہے یعنی خدا تعالیٰ
 اپنے قیام کے لئے کسی محل یا شخص کا محتاج نہیں ہے بلکہ وہ خود قایم بنفسہ ہے۔
 نفس کا اطلاق کئی معنوں پر ہوتا ہے چنانچہ ذات کو بھی نفس کہا جاتا ہے یہاں
 نفس سے مراد ذات ہی ہے اور محل سے بھی مراد ذات ہے مکان یا مقام مراد
 اور شخص سے مراد یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ کسی موجد (ایجاد کنندہ) کا محتاج نہیں ہے۔
 الحاصل یہ تغیر کہ خدائے تعالیٰ قایم بنفسہ ہے محل یا شخص کا محتاج نہیں بعض
 علم کلام کے علماء کی اصطلاح ہے اور یہی مشہور ہے۔ اور بعض قیام بنفسہ کی تفسیر
 یہ کرتے ہیں کہ خدائے تعالیٰ صرف محل کا محتاج نہیں شخص کی زیادتی نہیں کرتے۔ کیونکہ
 خدائے تعالیٰ کسی موجد کا محتاج نہ ہونا خود صفتِ قدیم سے ظاہر ہے اسی لئے زیادتی
 شخص کی چٹن ضرورت نہیں ۷

س۔ چھٹی صفت بیان کیجئے؟

ج۔ چھٹی صفت جس کا علم تفصیلی واجب ہے وَحْدَانِيَّتٌ ہے یعنی خدائے عزوجل کی
 ذات و صفات و افعال میں ہرگز کوئی ثانی نہیں ہے الحاصل وہ وحدانیت جو وحدانیت
 ذات اور وحدانیت صفات اور وحدانیت افعال کو شامل ہے وہ حسب ذیل
 پانچ قسم کے اشیاء کی نفی کرتی ہے (۱) کہ مُتَّصِلٌ فِي الذَّاتِ کی نفی یعنی خدا تعالیٰ کی
 ذات اجزاء سے مرکب نہیں (۲) کہ مُتَّفَصِّلٌ فِي الذَّاتِ کی نفی یعنی ذات باری تعالیٰ

متعدد ہونہیں سکتی مثلاً دو خدا ہونا منافی ہے بہر حال کم متصل اور کم منفصل فی الذات کی نفی وحدانیت ذات سے کی گئی ہے (۳) کم متصل فی الصفات یعنی خدائے تعالیٰ کے ایک ہی قسم کے صفات میں تعدد ہونا مثلاً دو تین قدرت ہونا ہونہیں سکتا (۴) کم منفصل فی الصفات یعنی غیر اللہ میں کوئی ایسی صفت پائی جاتا جو پروردگار کے صفات میں سے کسی ایک صفت کے مشابہ ہو ہونہیں سکتا یہ دو نون قسم وحدانیت صفات سے منافی ہیں۔ اور کم منفصل فی الافعال یہ ہے کہ غیر اللہ سے کوئی ایک فعل بصورت ایجاد صادر ہو۔ یہ بھی منافی ہے اب رہا غیر اللہ کی طرف جو فعل کی نسبت کی جاتی ہے اور غیر اللہ کو فاعل کہا جاتا ہے تو وہ اس کے کسب و اختیار کے لحاظ سے ہے ایجاد انہیں۔ اس کی نفی وحدانیت افعال سے کی گئی ہے۔ پس اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ موائے خداوند سبحانہ و تعالیٰ کے جملہ کائنات میں ہرگز کسی قسم کی تاثیر ہی نہیں ہے۔ پس آگ کو جلانے میں یا پھر ی کو قطع و برید میں اور کھانے کو میروا گہانگی میں یا پانی کو اطفاء عطش میں کسی قسم کی تاثیر نہیں ہے۔ بلکہ وہی حکیم مطلق آگ کے چھوتے وقت سوزش و اجراق کو پیدا کرتا ہے وغیرہ وغیرہ نہ کہ آگ جلاتی ہے یہی مطلب ہے یُوجدُ تِلْكَ الْاَشْيَاءَ عِنْدَكَ هَاكُلَا بَھَا کَا یہ تو عادتاً اسباب ہو گئے ہیں حقیقت میں ان کا کوئی اثر نہیں ہے اس عادت کے خلاف ہونا بھی ممکن ہے چنانچہ آگ بارے سرو بھی ہوئی ہے ارشاد ربانی قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا اَوْ سَکَامًا عَلٰی الْاَبْرَھِمَ سے ظاہر ہے اب رہا کبھی کبھی جو لوگوں کو کسی ولی یا بزرگان دین پر اعتراض کرنے کی وجہ سے جو تکلیف پہنچتی ہے یا مر جاتے ہیں تو اس کو بھی خدائے تعالیٰ جب وہ ولی اوس متعرض پر برہم ہون پیدا کر دیتا ہے۔

مس۔ ولی کس کو کہتے ہیں؟

ج۔ لغت میں (خلافِ عدو) یعنی دشمن کے سوائے کو ولی کہتے ہیں اور اصطلاح میں عارف باللہ کو ولی کہا جاتا ہے۔ بعض اہل تحقیق ائمہ کا قول ہے کہ کوئی شخص بغیر چار شروط کے ولی ہو نہیں سکتا۔ (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ وہ اصول دین سے واقف رہے تاکہ خالق اور مخلوق میں فرق کر سکے اور سچے نبی اور نبوت کا جھوٹا دعویٰ کرنے والے کو جان سکے (۲) شرط دوم یہ ہے کہ وہ ایسا عالم اور احکام شرعیہ عقلیہ و نقلیہ کا اس طرح حاوی اور واقف ہو کہ اگر خدائے تعالیٰ روئے زمین کے لوگوں سے علم اوٹھالیوے تو اس کے پاس پایا جائے۔ (۳) شرط سوم یہ ہے کہ وہ اعمالِ حسہ و اخلاقِ پسندیدہ سے متصف ہو جیسے دَمْع (پرہیزگاری) اور ہر عمل میں اخلاص سے کام لیوے (۴) شرط چہارم یہ ہے کہ اس کے ساتھ ہمیشہ خدائے ذوالجلال کا خوف لگا رہے کوئی لمحہ خوف سے مطمئن نہ رہے کیونکہ اس کو یہ علم نہیں کہ وہ اہل سعادت سے ہے یا اہل شقاوت سے۔ چنانچہ ارشادِ باری ہے قُلْ لَا آذِنَتِي مَآ يَفْعَلُ بِي وَكَأَيُّ مَكِيدٍ (کہدیتجئے اے نبی میں نہیں جانتا کہ میرے اور تمہارے ساتھ خدا کیا کرتا ہے) پھر مآ و ضما کا کیا حال۔

مس۔ یہ پانچوں صفات جو سابق میں بیان کئے گئے ادن کا کیا نام ہے؟
ج۔ ان پانچوں صفات کو صفاتِ سلبیہ کہا جاتا ہے چونکہ ان کی تفسیر سلب سے کی جاتی ہے اس لئے ان کی نسبت سلب کی طرف کی گئی ہے چنانچہ قدیم کے معنی ہیں اولیت وجود کا سلب یعنی وجودِ باری عزرائمہ کی ابتدا نہیں ہے۔ اور بقاء کے معنی ہیں آخریت وجود کا سلب یعنی خداوند تبارک و تعالیٰ کے وجود کی انتہا نہیں ہے اور مخالفتِ الحوادث کے معنی ہیں حادثِ اشیاء کی مماثلت کا سلب اور قیام بالانفیس کے معنی ہیں افتقار و احتیاج کا سلب یعنی خدائے تعالیٰ اپنے قیام میں کسی محل یا مخصص کا محتاج نہیں ہے اور وحدانیت کے معنی سلبِ تعدد ہے پس اس بیان کا واضح ہو گیا کہ ان صفات کو

سبلی کہنے سے ہماری مراد یہ ہے کہ جو سلبوں کا ذکر کیا گیا اور ان کا سلب مقصود ہے یہ مراد نہیں کہ یہ صفات ہی باری تعالیٰ سے مسلوب ہیں کیونکہ یہ صفات تو باری تعالیٰ کے لئے ثابت و واجب ہیں مسلوب نہیں رہے

س۔ ساتویں صفت کیا ہے ؟

ج۔ صفت ہفتم جس کا علم تفصیلی واجب ہے قدرت ہے اور صفت ازلی ذات باری تعالیٰ کے ساتھ قائم ہے جس سے ہر ممکن کو وجود میں لانا اور معدوم کرنا حاصل ہوتا ہے۔

س۔ آٹھویں صفت کیا ہے ؟

ج۔ صفت ہشتم جس کا علم تفصیلی واجب ہے ارادہ ہے یہ صفت ازلی ذات باری تعالیٰ کے ساتھ قائم ہے ہر ممکن کے ساتھ جو چیزیں جائز ہو سکتی ہیں نہیں سے بعض کو خاص کر دیتی ہے۔ جانتا چاہئے کہ تخصیص کی نسبت ارادے کی طرف اور ایجاب کی نسبت قدرت کی طرف کرنے میں مجاز عقلی ہے بسا اوقات کسی شے کو اس کی سبب کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ کیونکہ حقیقت میں رب العزت ہی اپنے ارادے سے تخصیص کرتا ہے نیز حقیقتہً ایجاب بھی اپنی قدرت سے خدائے ذوالجلال خالق عالم ہی کرتا ہے۔ اب رہا عوام الناس کا یوں کہنا کہ ”قدرت فلاں کے ساتھ یوں کر رہی ہے“ یا قدرت کا فعل دیکھو اگر اس سے قائل کی مراد یہ ہے کہ فعل صرف ذات ہی کرتی ہے اور قدرت سبب اس فعل میں، یا علی الاطلاق یعنی بلا کسی قسم کی قید کے کھدیا جائے تو چونکہ اس میں ایک قسم کا ایہام ہے اس لئے حرام ہے اور بعضوں کے پاس کراہت۔ اور اگر قائل کی مراد یہ ہے کہ حقیقت میں فعل صرف قدرت کرتی ہے یا قدرت اور ذات دونوں کرتے ہیں تو العباد باللہ یہ اعتقاد کفر ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ فعل

ذات باری کا ہے قدرت سے یہی مطلب ہے اَلْفَعْلُ لِذَاتِهِ تَعَالٰی بِقُدْرَتِهِ کا۔
مخفی میاؤ کہ اکثر تصانیف میں شَسَّاحُ کیا جا کر جو شے ذات کی طرف منسوب ہوا اس کو
اپنے بعض صفات کی طرف منسوب کر دیتے ہیں مثلاً یہ کہا جاتا ہے کہ ”ہر شے اپنا
میرے عجز و نیاز جناب باری کی قدرت کے لئے جھٹکائی ہوئی ہے“ اس سے یہ مراد
ہوتی ہے کہ ہر شے رب العزۃ کے لئے بہ سبب اوس کی قدرت کے میرے نیاز و عجز
کی ہوئی ہے۔ اگر اس طرح مراد نہ لی جائے تو یہ مسلم ہے کہ مجرد صفات کی عبادت
کفر اور صرف ذات کی عبادت فوق ہے پس میانہ روی اور جہاد مستقیم یہ ہے کہ
ذات متصفہ بالصفات کی عبادت کی جائے۔ غور سے پڑھو اور ضرور اندر کر لو۔

مس۔ نوین صفت کیا ہے ؟

ج۔ صفت ہم جس کا تفصیلاً جاننا واجب ہے علمند ہے علم صفتِ انزلی ذاتِ باری تعالیٰ
کے ساتھ قائم ہے جس سے جملہ معلومات منکشف ہو جاتے ہیں یہ انکشاف ایسا ہے
کہ اس سے قبل خدائے تعالیٰ پر کوئی معلومات مخفی نہ تھے۔

مس۔ دسویں صفت بیان کیجئے ؟

ج۔ صفتِ دوم جو خدائے تعالیٰ کے لئے واجب ہے حیات ہے جو ایک صفتِ انزلی
جس کی شے میں پائی جائے تو وہ شے صفات اور اک سے موصوف رہے گی
مثلاً علم سمع بصر بلکہ قدرت ارادہ و دیگر بقیہ صفات سے بھی موصوف ہونا جب تک
کہ صفتِ حیات سے موصوف نہ ہو صحیح نہیں ہو سکتا۔ پس ظاہر ہے کہ حیات تعقل
میں دیگر صفات سے مقدم ہے یعنی پہلے حیات سے موصوف ہونا ضروری ہے
اس کے بعد دیگر اوصاف سے متصف ہونا صحیح ہوگا۔ لیکن فی الحقیقت بطحا واقع
و نفس الامرا اللہ جل شانہ کے جملہ صفات سابق ہیں نہ لاحق متقدم ہیں نہ متاخر بلکہ
سب کے سب قدیم اور انزلی ہیں اور حیات صفات تاثیر سے نہیں ہے بلکہ وہ

قطعاً بلحاظ تاثیر کسی شے سے متعلق ہی نہیں ہوتی ۵

س۔ گیارہویں صفت کیا ہے فرمائے ؟

ج۔ صفت یازدہم جو خداوند سبحانہ و تعالیٰ کے لئے واجب ہے سمع ہے اور وہ ایک ازلی صفت ہے جو پروردگار عالم کی ذات کے ساتھ قائم ہے جس سے تمام موجودات کا انکشاف ہوتا ہے ایسا انکشاف جو غیر ہے اوس انکشاف سے جو علم سے حاصل ہوتا ہے۔

س۔ بارہویں صفت بیان کیجئے ؟

ج۔ صفت دوازدہم جو اللہ تعالیٰ کے لئے واجب ہے بصر ہے اور وہ ایک ازلی صفت ہے جو ذات باری کے ساتھ قائم ہے جس سے جمیع موجودات منکشف ہو جاتے ہیں لیکن یہ انکشاف غیر ہے اوس انکشاف سے جو علم و سمع سے حاصل ہوتا ہے۔ اگرچہ ہم سمع و بصر کے انکشاف میں فرق نہیں کر سکتے اور نہ انکشاف علم اور ان دونوں کے انکشاف میں فرق کر سکتے ہیں۔ موجودات میں جملہ الوان و اصوات داخل ہیں۔ البتہ اکوان یعنی اجتماع افتراق حرکت سکون سے خداوند عالم کی صفت سمع و بصر متعلق نہیں۔ کیونکہ یہ معتد علیہ قول کی بنا پر امور اعتباریہ ہیں اس لئے کہ روزمرہ مشاہدہ میں جو اجتماع افتراق وغیرہ دکھائی دیتا ہے وہ نفس اجتماع یا افتراق نہیں ہے۔ بلکہ ان سے جو اشیاء موصوف ہوتے ہیں حقیقت میں وہی دکھائی دیتے ہیں۔ اور احوال بھی چونکہ موجودات میں سے نہیں ہیں اس لئے مثل اکوان کے امور اعتباریہ ہیں ماحصل یہ ہوا کہ احوال اکوان موجودات سے نہیں ہیں۔ غور کرو اور منو کہ پروردگار اصوات اور ذوات کو سخا ہے (مگر) بغیر کان کے اور دیکھتا ہے بغیر آنکھ کے جیسا کہ جاثبات بغیر دل کے اور پیدا کرتا ہے بغیر اک کے ۵

س۔ تیرہویں صفت فرمائی ہے :

ج۔ تیرہویں صفت جو خدائے تعالیٰ کے لئے واجب ہے کلام ہے وہ ایک صفت

ازلی ہے جو قائم بذاتہ تعالیٰ ہے اس میں نہ حروف ہیں اور نہ اصوات تقدیم تاخیر

اور محرب و مبنی ہونے سے منزہ نیز سکوتِ نفسی سے بھی پاک ہے (اس طرح کہ

کلام کا تدبر اور اس کی سوچ باوجود اس پر قادر ہونے کے نہ کرے) نیز صفت

کلام آفتِ باطنی سے بھی منزہ ہے (اس طرح کہ اللہ کلام کرنے پر قدرت

نہ رکھے جیسے کہ گونگے یا بہت چھوٹے بچے کی حالت ہوتی ہے) یہی ہے صفت

جو خدائے عزوجل کے جملہ مخلوقات پر دلالت کرتی ہے واجب جائز تحصیل سب پر

یہی صفت دال ہے اسی سے خدائے تعالیٰ امر و نہی و اعد و متوعد ہے۔ لیکن

جو کلام زبانوں سے پڑھا جاتا اور سینوں میں محفوظ اور ہمارے مصاحف میں

مکتوب ہے وہ لغت اور شرع کے اعتبار سے کلام اللہ ہے۔ اور عقلاً صرف

باعتبار دلالت کے کلام خدا کہا جاتا ہے۔ چونکہ اس کے معنی اس کلام قدیم پر دلالت

کرتے ہیں اس لئے اس کو بھی کلام اللہ کہتے ہیں نہ اس اعتبار سے کہ قاری کی زبان

یا حافظ کا سینہ یا مصاحف میں خدا کا کلام حلول کیا ہوا ہے۔ کیونکہ خدائے تعالیٰ کا

کلام اس کے غیر کے ساتھ قائم نہیں ہو سکتا ہے اور نہ اس سے سوائے خدا کے

کوئی تکلم کر سکتا ہے۔ لیکن چونکہ یہ دلالت کرتا ہے اس کلام قدیم پر تو اس لئے

اس کو بھی کلام اللہ کہا گیا ہے۔ حتیٰ کہ اس کو کلام اللہ نہیں ہے کہنا حرام ہے۔

اس امر پر تمام امت کا اجماع ہے کہ یہ خدا کا کلام ہے یعنی پروردگار نے اس کو پیدا

کیا ہے۔ اس کی اصل ترکیب میں غیر کا کچھ کسب نہیں ہے ام المومنین حضرت

عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قول کہ ”وَفِیْنِیْ مِّنْ حَافِیٍّ“ کے درمیان جو ہے وہ

کلام خدا ہے، اسی پر عمل کیا جانا مناسب ہوگا۔ غلامہ مجبوری فرماتے ہیں کہ شخص

انکار کرے کہ دفتین مصحف کے درمیان جو ہے وہ کلام خدا نہیں ہے تو وہ کافر ہے
البتہ اگر قائل کی مراد اس انکار سے یہ ہو کہ یہ کلام وہ صفت نہیں ہے جو ذات
باری کے ساتھ قائم ہے تو ایسی صورت میں کافر نہیں ہوگا۔

س۔ کیا ان الفاظ کو جنہیں ہم روزمرہ تلاوت کرتے ہیں حادث کہنا جائز ہے؟
ج۔ فاصل یجوری نے کہا ہے کہ اگرچہ یہ الفاظ جنہیں ہم تلاوت کرتے ہیں
حادث ہیں مگر بایں ہم انہیں حادث کہنا سوائے مقام تعلیم کے جائز نہیں ہے
کیونکہ قول راجح کے اعتبار سے قرآن کا اطلاق حجازاً اس صفت کلام پر بھی
کیا جاتا ہے جو ذات باری کے ساتھ قائم ہے (مقام تعلیم کو بغرض ضرورت
واکشاف حالت مستثنیٰ کیا گیا ہے) بسا اوقات قرآن کو حادث کہنے سے
یہ گمان ہوتا ہے کہ وہ صفت بھی جو ذات باری کے ساتھ قائم ہے حادث ہے
یہی وجہ ہے کہ امام محترم حضرت احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کو زود کو سب و قید
کیا جا کر یہ چاہا گیا کہ قرآن کو مخلوق یعنی حادث کہیں مگر آپ نے ہرگز نہیں فرمایا
اھ منہ۔

س۔ خدائے عزوجل کے کلام کے کتنے وجود ہیں؟
ج۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ کے کلام کے مثل دیگر موجودات کے چار قسم کے وجود ہیں پہلا
وجود لفظی جو قاری کی زبان میں ہوتا ہے۔ دوسرا وجود ذہنی جو سینوں میں
ہوتا ہے۔ تیسرا وجود رسمی جو مصاحف میں ہوتا ہے۔ چوتھا وجود حقیقی جو نہ
زبانوں پر ہوتا ہے اور نہ سینوں میں نہ مصاحف میں بلکہ وہ خدائے تعالیٰ کی
ذات کے ساتھ قائم ہے جس کی حقیقت سے واقف صرف خدا ہی ہے۔

س۔ ان ساتوں صفات کو کون سے صفات کہا جاتا ہے؟
ج۔ یہ صفات سب سے صفات معانی کہلاتے ہیں صفات معانی سے مراد وہ صفات

جو خارج میں اس حیثیت سے موجود ہو کہ اگر حجاب اٹھا دیا جائے تو اس کی موت
 ممکن ہو سکے اس حالت میں کہ وہ کسی موجود کے ساتھ قائم اور اس کے لئے کوئی
 ایک حکم واجب کی ہوئی ہو۔ مثلاً قدرت سے (جو صفات معانی سے ہے) اگر
 حجاب اٹھا دیا جائے تو وہ ذات باری کے ساتھ قادریت کا حکم واجب
 کی ہوئی نظر آئے گی۔

س۔ چودہویں صفت کیا ہے بیان کیجئے؟

ج۔ چودہویں صفت جو خدائے تبارک و تعالیٰ کے لئے تفصیلاً واجب ہے (کوئی
 قائم) ہے اور وہ ایک صفتِ ازلی ہے جو ذات رب العزت کے ساتھ
 قائم ہے غیر موجود اور غیر معدوم اور غیر قدرت ہے۔

س۔ پندرہویں اور سولہویں صفت کیا ہے؟

ج۔ پندرہویں صفت جو خدائے تعالیٰ کے لئے تفصیلاً واجب ہے (کوئی
 یہ صفت بھی ازلی اور قائم بذات باری ہے نہ موجود ہے نہ معدوم اور وہ کے
 بھی سوائے ہے۔ سولہویں صفت جو خداوند عالم کے لئے تفصیلاً واجب ہے
 کوئی عالم ہے یہ صفت بھی ازلی اور قائم بذات خداوند عالم ہے نہ موجود ہے
 نہ معدوم اور صفتِ علم کے سوائے ہے۔

س۔ سترہویں اٹھارویں انیسویں بیسویں صفات کیا ہیں؟

ج۔ سترہویں صفت کوئی حیاتی ہے یہ صفت بھی ازلی اور قائم بذات باری ہے موجود
 بھی نہیں معدوم بھی نہیں حیات کے بھی سوائے ہے۔ اٹھارویں صفت
 کوئی تصفیعی ہے علیٰ ہذا یہ بھی ازلی قائم بذات باری تعالیٰ ہے غیر موجود ہے
 غیر معدوم ہے غیر متغی ہے انیسویں صفت کوئی بصیری ہے یہ بھی ازلی اور قائم
 بذات باری ہے غیر موجود ہے اور غیر معدوم ہے اور بصر کے بھی سوائے ہے۔

صفتِ بتم کو نہ مستحکماً یہ بھی صفتِ ازلی قائم بذاتہ تعالیٰ ہے غیر موجود ہے اور
اور غیر معدوم کلام کے بھی ماسوا ہے یہی ہیں میں میں صفات جو خدائے عزوجل
لئے تفصیلاً واجب ہیں ۵

س۔ ان صفاتِ سبعہ کا کیا نام ہے ؟

ج۔ معانی کے واحد معنی کی طرف نسبت کر کے ان صفاتِ سبعہ کو صفاتِ معنویہ
کہا جاتا ہے کیونکہ جب کبھی جمع کی طرف نسبت کرنی مطلوب ہو تو اس کے مفرد
کی طرف کی جاتی ہے نیز انھیں احوالِ معنویہ بھی کہا جاتا ہے احوالِ جمع ہے حال کی
اور حالِ کھتم میں موجود و معدوم کے درمیانی واسطہ کو۔ ما تقدم سے ظاہر ہو گیا
کہ خدائے تعالیٰ کے لئے جو صفات واجبہ میں اون میں سے کوئی صفت اگر کسی
ایسی شے کی نفی کرے جو ذاتِ باری کے شایانِ شان نہ ہو تو اس کو صفتِ سلبیہ
کہا جاتا ہے مثلاً قَدَمٌ۔ اور اگر اثبات ہو تو پس وہ یا تو موجودگی یا غیر موجود
اگر موجود ہو تو وہ صفاتِ معانی میں مثلاً قدرت اور اگر موجود نہ ہو تو وہ صفتِ حال
اور صفتِ حال کسی صفتِ معنی کو لازم ہو تو اس کا نام حالِ معنوی رکھا جاتا ہے
مثلاً کُوْنُهُ قَادِرٌ اور اگر کسی قائم بالذات معنی کو لازم نہ ہو تو اس کا نام حالِ
نفی ہو گا مثلاً وجود ۵

س۔ کیا صفاتِ معنویہ اور صفاتِ معانی میں تلازم ہے یا نہیں ؟

ج۔ ہاں ان دونوں کے درمیان ہر دو جانب سے تلازم ہے پس ہر ایک ان
دونوں میں سے جس صفت سے مناسبت رکھتی ہو اس کی لازم و ملزوم ہوتی
مثلاً جب کبھی کسی ذات میں قدرت پائی جائے تو اس میں کُوْنُهُ قَادِرٌ کی
بھی صفت پائی جائے گی اور جب کبھی کسی ذات میں کُوْنُهُ قَادِرٌ کی صفت
پائی جائے تو اس میں صفتِ قدرت بھی پائی جائے گی متعلقہ تلازم ہے

اور دیگر صفات معنویہ میں بھی اسی طرح کہا جائے گا۔ اگرچہ کہ ارباب فن کے اس قول سے کہ (صفات معنویہ معلول ہیں اور صفات معانی علت) کا مقتضا یہ ہے کہ صفات معنویہ صرف لازم ہیں ملزوم نہیں کیونکہ معلول اپنی علت کا لازم ہوتا ہے۔

س۔ اہل سنت لفظ تعلیل جہاں کہتے ہیں تو اس سے اُن کی مراد کیا ہے؟
ج۔ سنت اہل سنت کی مراد کسی شے کے علت ہونے سے دوسری شے میں یہ ہے کہ وہ شے دوسری شے کی ملزوم ہے بغیر تاثیر کے اس میں پس علت و معلول کا خالق خداوند عالم ہے۔ غایت الامر یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان تلازم ہے اور اس تلازم سے مراد یہ نہیں ہے کہ علت اپنے معلول میں اثر کرتی ہے جیسا کہ بعض سیاحہ دل جن کے قلوب پر خدائے رب العزت نے مہر لگا دیا ہے بھی مراد لیتے ہیں اور اس تعلیل میں قدیم و حادث کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے لیکن ادباً خدائے ذوالجلال کے حق میں تعلیل سے تعبیر نہ کرنی چاہیے بلکہ تلازم کہا جائے ورنہ ایہام ہوگا کہ علت اپنے معلول کو پیدا کی ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے اور تعلیل کہنے میں سوئے ادبی ہے۔

س۔ واجب تعالیٰ کے لئے جو ہیں صفتیں واجب تفصیلی قرار دئے گئے ہیں وہ کس قسم کی مبنی ہیں؟

ج۔ یہ مبنی ہیں ثبوت احوال کے قائل ہونے پر اور ثبوت احوال مبنی ہے اور طریقہ پر جس کے قائلین کا قول یہ ہے کہ امور چار قسم کے ہیں (۱) مَوْجُودَات (۲) مَعْدُومَات (۳) احوال۔ (۴) اُمُور اَعْتِبَارِیَہ۔ موجودات وہ ہیں جو خارج میں اس طرح پائی جائیں کہ اُوں میں درجہ سکین۔ اور معدومات وہ ہیں جن کے لئے اصلاً ثبوت نہ ہوا اور احوال وہ ہیں جن کے لئے ثبوت تو ہو مگر درجہ

موجود تک نہ پھونچے ہوں حتیٰ کہ وہ نظر آسکیں اور نہ درجہ معدوم تک حتیٰ کہ عدم محض (صرف) ہوں۔ امور اعتباریہ یعنی فرضی اور اعتباری امور یہ چوتھی قسم اوس صورت میں صحیح ہوگی جبکہ ہم نفی احوال کے قائل نہ ہوں کیونکہ نفی احوال منہی ہے اوس طریقہ پر جو اس امر کا قائل ہے کہ امور صرف تین قسم کے ہیں یعنی موجودات۔ معدومات۔ امور اعتباریہ۔ اور یہی طریقہ برگزیدہ و پسندیدہ ہے بلکہ بعض محققین فرماتے ہیں کہ حال محال ہے اور اوس کا وجود بھی نہیں بلکہ بعض اہل تحقیق فرماتے ہیں کہ یہ مشہور مختلف فیہ مسئلہ ہے فریقین کے دلائل بالتفصیل اپنے مقام پر مذکور ہیں اہل غرض ملاحظہ کر سکتے ہیں۔

س۔ امور اعتباریہ کے اقسام تو فرمائے؟

ج۔ امور اعتباریہ کے دو قسم ہیں (۱) انتزاعیہ (۲) اختزاعیہ۔ پس امور اعتباریہ انتزاعیہ جیسے زیدیں سفیدی کا ثبوت و قیام ایک امر انتزاعی ہے یعنی یہ قیام بیاض باخود اوس ہیئت سے جو خارج میں ثابت ہے یعنی بیاض سے۔

اور امور اعتباریہ اختزاعیہ جیسے جتنی کینٹن یعنی دریائے سیلاب یہ بھی امر اعتباری اختزاعی ہے جس کا اختراع کسی مخترع نے کیا ہے یعنی یہ ایک فرضی امر اور من گھڑت ہے واقع میں تو پارے کی دریا کا ثبوت نہیں الحاصل قسم اول اعتبار معتبر یا فرض فارض پر موقوف نہیں ہے البتہ قسم دوم موقوف ہے۔

س۔ یہ تو بتلائے کہ احوال اور امور اعتباریہ انتزاعیہ میں کچھ فرق بھی ہے؟

ج۔ محض مباذک ان دونوں کے درمیان باوجودیکہ ہر ایک ان میں سے فی نفسہ ثابت قطع نظر اعتبار معتبر یا فرض فارض کے فرق یہ ہے کہ حال وہ ہے جو ذات کے لئے ثابت ہو جیسے قادر ہونا مرید ہونا۔ حال کی یہ تعریف اوس ہی وقت صحیح ہوگی جبکہ ہم اثبات احوال کے قائل ہوں۔ اور امر اعتباری وہ ہے جو ذات کے لئے ثابت

نہ ہو صرف اوس کا ثبوت صفت کے لئے ہوتا ہے جیسے ذات اقدس کے ساتھ قدرت کا قیام یا زید کے ساتھ بیاض کا قیام پس مثالِ اوّل قدرت کو ثابت کرتی ہے اور مثالِ ثانی بیاض کو۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ امور اعتیادہ کا درجہ احوال سے بڑھا ہوا ہے تو اوس کی بھی وجہ ہے

س۔ صفات معنویہ کے انکار کے کیا معنی ہیں؟

ج۔ اس انکار سے مراد یہ ہے کہ صفات معنویہ صفات معانی پر زاید نہیں ہیں اس حیثیت سے کہ یہ صفات معنویہ واسطہ ہوں موجود اور معدوم میں نہ کہ انکارِ خدائے تعالیٰ کے قادر ہونے کا مثلاً کیونکہ خداوندِ عالم کا قادر ہونا بالاجماع بلا اختلاف ثابت ہے۔ خلاف صرف اس امر میں ہے کہ صفات معنویہ صفات معانی پر زاید ہیں یا نہیں حال اس مختلف فیہ مسئلہ کا یہ ہے کہ اربابِ فن مثلاً خدائے تعالیٰ کی صفت کو نہ قادرِ سزا پر توافق کئے ہیں مگر ثبوتِ احوال کی بنا پر یہ کو نہ قادرِ واسطہ ہوگا موجود اور معدوم میں اور قدرت کے لئے لازم ہوگا۔ اور تقیُّ احوال کی بناء پر مراد اس سے قدرت کا قیام ہوگا ذات کے ساتھ پس اس صورت میں کو نہ قادرِ ایک امر اعتباری ہے صفتِ قدرت پر کچھ زاید نہیں اور یہ سب اختلاف اہل سنت والجماعت کے پاس ہے۔

س۔ اس مسئلہ میں معتزلہ کا کیا قول ہے؟

ج۔ معتزلہ کے پاس صفتِ کو نہ قادر سے مراد قاوریت یعنی خدائے تعالیٰ کا بالذات قادر ہونا ہے اسی طرح دیگر صفات میں بھی کہا جائے گا۔ پس معتزلہ اگرچہ کہ صفات معانی کا انکار کرتے ہیں لیکن قاوریتِ عالمیت وغیرہ کے منکر نہیں ہیں بلکہ قادرِ بذاتہ عالم بذاتہ وغیرہ کہتے ہیں۔ اسی لئے اہل سنت کا قول ہے کہ جو شخص صرف صفات معانی کا انکار کرے تو ہرگز وہ کافر نہیں مگر کسی صفتِ معانی کا

انکار کر کے اوس کی ضد کو ثابت کرے تو وہ کافر ہوگا و نیز اگر صفات معنویہ یعنی
 قدرت وغیرہ کا انکار کرے تو بھی کافر ہوگا کیونکہ قدرت کے انکار سے
 اوس کا ضد یعنی عاجز ہونا ثابت ہوگا۔ اب رہا صفات معنویہ یعنی احوال کا
 انکار تو حق اور اہل سنت کا مذہب ہے فقہکر۔

س۔ خدائے تعالیٰ کے لئے اجمالاً کیا واجب ہے ؟

ج۔ ہر صفت کمال خداوند عالم کے لئے اجمالاً واجب ہے پس ہم کو اعتقاد رکھنا چاہئے
 کہ ہر قسم کا کمال خدائے عزوجل کے لئے واجب ہے اور اوس کے کمالات غیر
 متناہی ہیں۔

س۔ خدائے تعالیٰ پر تفصیلاً کیا چیزیں مستحیل ہیں ؟

ج۔ خدائے تعالیٰ پر یہ صفتیں تفصیلاً مستحیل یعنی محال ہیں اور یہ اعتقاد ہیں انہی میں
 صفات کے جو خداوند عالم کے لئے تفصیلاً واجب ہیں جن کی تفصیل گندی چکی ہے۔
 س۔ میں صفاتِ تحمیل تفصیلی کیا میں بیان کیجئے ؟

ج۔ پہلی صفت تحمیل تفصیلی عدم ہے اور یہ ضد ہے وجود کی اور دوسری صفت حدوث
 ہے ضدِ قیوم کی ضدِ تیسری قیام ضدِ بقا و چوتھی مخالفت الحوادث (جو ضد ہے مخالفت
 الحوادث کی) یعنی خدا تعالیٰ کا جسم ہونا یعنی خدائے پاک کی ذات عالیہ کا خلویں سے کچھ
 مقدار لینا یا عرض ہونا جو جسم سے قائم ہو یا ذات باری کا جسم کی کسی جہت میں ہونا یا
 خدائے تعالیٰ کے لئے کوئی جہت ہونا یا زمان یا مکان سے مقید ہونا یا خداوند عالم
 کی ذات مقدسہ حوادث صغیرہ سے موصوف ہونا یا اوس کے افعال اور احکام میں
 عرض ہونا یہ سب امور ذات باری پر تحمیل ہیں۔ پانچویں صفت تحمیل خدا عزوجل کا
 قائم بنفہ نہ ہونا یا ایسی صورت کہ وہ ایسی صفت ہو جسے جو کسی عمل یعنی ذات میں قائم
 یا کسی شخص یعنی موجد کی ملک ہو تعالیٰ اللہ عزوجل **لَا يَكُونُ لَكَ عَيْنٌ كَمِثْلِهِ** اور یہ ضد ہے

قیام بالنفس کی۔ چٹوئیں صفتِ مستحیلہ خدائے تعالیٰ کا اپنی ذات یا صفات یا افعال میں واحد نہ ہونا ہے بائیں طور کہ وہ مرکب ہو اپنی ذات میں یا اوس کی ذات یا صفات میں کوئی مائل ہو یا اوس کے ساتھ وجود میں کوئی موثر ہو یہ ضد ہے و خدا کی۔ ساتویں صفتِ مستحیلہ عجز ہے یعنی خداوندِ عالم کا کسی فعل ممکن سے عاجز نہ ہونا۔ یہ ضد ہے قدرت کی۔ آٹھویں صفتِ کراہت ہے اور یہ ضد ہے ارادہ کی پس مستحیل ہے خدائے تعالیٰ پر کسی شے کو مع الکراہت پیدا کرنا یا معدوم کرنا یعنی بغیر ارادہ کے موجود یا معدوم کرنا یا ذہول و غفلت سے یا تعلیل سے یا بالطبع پیدا کرنا تعلیل سے مراد جو یہاں منفی ہے یہ ہے کہ علت اپنے معلول کی موجب نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ علت و معلول ہر دو کا موجب ہے۔ نویں صفتِ جہل ہے اور جہل کے معنی میں جو کچھ ہو وہ بھی مستحیل ہے یعنی کسی معلوم کا نہ جاننا یہ ضد ہے علم کی دسویں صفتِ مستحیلہ موت ہے جو حیات کی ضد ہے گیارہویں صفتِ مستحیلہ صمم ہے یعنی بہرہ بین یہ ضد ہے سمع یعنی شنوائی کی بارہویں صفتِ مستحیلہ عمی یعنی اندھا بین یہ ضد ہے بصیر یعنی بینائی کی۔ تیرہویں صفتِ مستحیلہ بُکم ہے یعنی گونگاپن یہ ضد ہے کلام کی چودھویں صفتِ مستحیلہ خدائے تعالیٰ کا عاجز نہ ہونا یہ ضد ہے کونہ قادر یعنی خدائے تعالیٰ کے قادر ہونے کی پندرہویں صفتِ مستحیلہ خدائے تعالیٰ کا کارہ نہ ہونا یعنی غیر مرید نہ ہونا یہ ضد ہے کونہ مرید یعنی خدائے تعالیٰ کے ذمی ارادہ ہونے کی۔ سولہویں صفتِ مستحیلہ خدائے تعالیٰ کا جاہل نہ ہونا یہ ضد ہے اوس کے عالم ہونے کی۔ سترہویں صفتِ مستحیلہ خدائے رب العزت کا میت نہ ہونا یہ ضد ہے کونہ حیا کی یعنی اوس کے زندہ ہونے کی اٹھارہویں صفتِ مستحیلہ خدائے تعالیٰ کا بہرہ نہ ہونا یہ ضد ہے اوس کے شیوا ہونے کی۔ انیسویں صفتِ مستحیلہ بارہمی تعالیٰ کا اعنی نہ ہونا یہ ضد ہے اوس کے بینا ہونے کی بیسویں صفتِ مستحیلہ

کو نہ ایک یعنی خدائے تعالیٰ کا گونگا ہوتا یہ ضد ہے کہ نہ مُتکَلِّم یعنی خدا تعالیٰ گویا ہونے کی۔ پس میں صفات متحیدہ تفصیلیہ ختم ہو چکے مختصر یہ کہ اللہ تعالیٰ نیت و نابود و یا قار ہونے والا نہیں ہے اور نہ مخلوق کے جیسا ہے نہ کسی غیر کے ساتھ قائم ہے۔ اوس کا کوئی شریک یا سا جھی نہیں اللہ نہ کسی سے عاجز ہے اور نہ کسی سے مجبور اور اوس کے علم سے کوئی شے باہر نہیں ہے وہ مرنے والا نہیں ہے اور نہ اندھا یا بہرا یا گونگا ہے۔ چھوٹا یا بڑا کی حواثات سے پاک نوم و نسیان سے منزہ ذہول و غفلت سے مبرا ہے
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ۝

س۔ خدائے تعالیٰ پر کیا چیزیں اجمالاً متخیل ہیں؟

ج۔ خدائے تعالیٰ پر جو چیزیں اجمالاً متخیل ہیں وہ یہ ہیں کہ ہر وہ صفت جس میں کسی قسم کا نقص ہو وہ خدائے تعالیٰ پر متخیل ہے پس یہ اعتقاد رکھنا واجب ہے کہ ہر قسم کا نقص باری تعالیٰ پر متخیل ہے اور نقائص متحیدہ بھی غیر متناہی ہیں سہ

س۔ پروردگار کے حق میں کیا جائز ہے؟

ج۔ خدائے تعالیٰ کے حق میں ہر ممکن کا فعل یا ترک جائز ہے۔ ممکن وہ ہے جو خداوند عالم کی ذات و صفات کے ماسوا ہو جیسے آسمان زمین اور ان دونوں کے درمیان جو کچھ ہے اُن کا وجود اور عدم خدائے تعالیٰ پر یکساں ہے یہی عقیدہ اکتالیسواں ہے جس کا تفصیلاً جانا واجب ہے اسی عقیدہ سے پروردگار کے حق میں جن عقائد تفصیلیہ کا جانا واجب ہے اُن کا اختتام ہو چکا۔ خدا ہر مسلمان کو اس کی توفیق مناجت فرمائے سہ

فصل دوم از ارکان ایمان یعنی ملائکہ پر ایمان لائیکہ بیان میں

س۔ (خدائے تعالیٰ کے) فرشتوں پر ایمان لانے کے کیا معنی ہیں؟
ج۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ بندہ یہ تصدیق کرے اور اعتقاد رکھے کہ ملائکہ موجود اور خدا کے کرم اور برگزیدہ بندوں میں سے ہیں اور وہ نورانی لطیف اجسام صفات بشریت سے منزہ جملہ معاصی سے معصوم ہیں ان کی کثرت اتنی ہے کہ سوائے خدا کوئی ان کی تعداد نہیں جانتا۔

س۔ کیا ان پر اجمالاً ایمان لانا کافی ہے یا نہیں؟
ج۔ ہاں ان پر اجمالاً ایمان لانا کافی تو ہے مگر جو ملائکہ کی تعین ان کے ناموں سے یا کسی خاص قسم سے کی گئی ہے تو ان پر نفیاً ایمان لانا واجب ہے۔ ناموں سے جن کی تعین کی گئی ہے وہ مثل جبرئیل میکائیل اسرافیل عزرائیل منکر نکیر رضوان مالک رقیب عقید وغیرہ ہیں۔ نوع مخصوص سے جن کی تعین کی گئی ہے ان کی مثال حملۃ العرش (عرش برداران) حَفَظَ (حفاظت کرنے والے) کَتَبَہُ (نویندہ اعمال) وغیرہ ہیں۔

فصل سوم از ارکان ایمان یعنی خدا تعالیٰ کے کتابوں پر ایمان لائیکہ بیان میں

بیان میں

س۔ خدائے تعالیٰ کے کتابوں پر ایمان لانے کے کیا معنی ہیں؟
ج۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ بندہ یہ اعتقاد رکھے اور تصدیق کرے کہ سب کتب منزل حق اور کلام الہی میں جنہیں پروردگار نے اپنے پیغمبروں پر نازل فرمائے ہیں اور جو کچھ ان کتب میں ہے وہ حق ہے خواہ ان کا نزول الواح کے ذریعہ ہو یا بصورتِ قرآن یا کسی فرشتہ کے توسط سے جیسے قرآن مجید وغیرہ۔

س۔ اللہ تعالیٰ جو کتابیں نازل فرمائی ہیں انکی تعداد کیا ہے ؟

ج۔ کتب منزلہ کی تعداد میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ وہ یکصد و چار (۱۰۴) ہیں اس قول کے لحاظ سے یہ کہا گیا ہے کہ حضرت شیث کے سناٹھ صحیفے اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے تیس (۳۰) اور حضرت موسیٰ کلیم اللہ کے قبل نزول تورات دس (۱۰) زبور حضرت داؤد کی انجیل حضرت عیسیٰ مسیح کی اور قرآن مجید و فرقان مجید سرور کائنات مبداء موجودات حضرت محمد مصطفیٰ حبیب اللہ صلعم کی بعض علماء کا قول یہ ہے کہ حضرت شیث کے پچاس صحیفے ہیں اور حضرت ادریس کے تیس (۳۰) اور حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ کے علی السوۃ ہیں۔ صحیفے ہیں اور کتب اربعہ نیز بعضوں نے کہا ہے کہ جملہ کتب منزلہ یکصد و چار دہ ہیں حضرت شیث کے پچاس اور حضرت ادریس کے تیس (۳۰) اور حضرت ابراہیم کے بیس (۲۰) اور دس کے متعلق اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ دس حضرت آدم ابو البشر کے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ کے ہیں اور کتب اربعہ۔ صَلَوَاتُ اللہ تَعَالٰی وَسَلَامُہُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی جَمِیْعِ الْاَنْبِیَاءِ وَالْمُرْسَلِیْنَ ۝

س۔ اس میں قول حق کیا ہے بیان کیجئے ؟

ج۔ حق تو یہ ہے کہ کتب منزلہ کو کسی تعداد میں مہین نہ کیا جائے کیونکہ اس کے متعلق غنئی جستجو کرین اتنے ہی روایات بھی ملتے جائیں گے حتیٰ کہ ان کی تعداد کی نوبت ایک سو چو اسی (۱۸۴) تک پہنچتی ہے پس مکلف پر اجمالاً یہ اعتقاد رکھنا چاہئے ہے کہ خدائے عزوجل نے اپنے پیغمبروں پر کتابیں نازل فرمائیں البتہ کتب اربعہ کی تفصیل جابنی واجب ہے ۵

فصل کن چہارم از ارکان ایمان (یعنی خدائے تعالیٰ کے)

رسولوں پر ایمان لانیکے بیان میں

س۔ خدائے تعالیٰ کے رسولوں پر ایمان لانے کے کیا معنی ہیں ؟

ج۔ معنی اوس کے یہ ہیں کہ بندہ یہ اعتقاد رکھے اور تصدیق کرے کہ خداوندِ عالم نے اپنی مخلوق کی ہدایت کے لئے مرد اور احرار رسولوں کو ارسال فرمایا ہے جو سب بندوں سے افضل ہیں جسد کے اعتبار سے تو سب سے اوّل حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور سب سے آخر آن سرور کائنات حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو فضیلت کے اعتبار سے افضل ترین مخلوق خدا ہیں (وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا) سے ظاہر ہے اور جملہ بنی نوع انسانی ابوالبشر حضرت آدم علیہ السلام کی نسل سے ہیں ۵

س۔ آنحضرت صلعم کے بعد فضیلت میں کونسے انبیاء علیہم السلام ہیں ؟

ج۔ آنحضرت صلعم کے بعد فضیلت میں ابراہیم علیہ السلام ہیں آپ کے بعد موسیٰ علیہ السلام پھر عیسیٰ علیہ السلام پھر نوح علیہ السلام ہیں جنہیں اولوالعزم کہا جاتا ہے پس آنحضرت صلعم پروردگار عالم کی جملہ مخلوق انبیاء و مرسلین اور ملائکہ مقررین وغیرہ سب سے افضل ہیں۔ لیکن آپ کی فضیلت کے ساتھ ساتھ جملہ دیگر انبیاء سلام اللہ علیہم اجمعین کے کمال و تترتیب کا اعتقاد رکھنا چاہئے۔ اگرچہ کہ آنحضرت صلعم کے افضل ہونے سے یہ ثابت ہے کہ دیگر انبیاء و رتبہ میں اقل ہیں لیکن اس اقلیت یعنی کم رتبہ کا لحاظ نہیں رکھنا چاہئے تاکہ کسی نبی کی تفصیل شان لازم نہ آئے ۵

س۔ بیان کیجئے کہ اولوالعزم پیغمبروں کے بعد فضیلت میں جملہ مخلوق میں کون ہیں ؟

ج۔ اولوالعزم پیغمبروں کے بعد فضیلت میں دیگر رسول میں پھر وہ انبیاء میں جو رسول نہیں یہ بھی عند اللہ درجہ میں متفاوت ہیں لیکن ان میں اس طرح سے تعین کرنی کہ فلان نبی فلان سے افضل ہیں ممنوع ہے کیونکہ اس پر کوئی توقیف (دلیل) وارد نہیں ہے۔ ان کے بعد روساء ملائکہ کا درجہ ہے جیسے جبریل علیہ السلام وغیرہ ان کے بعد اولیاء بشر کا درجہ ہے جو انبیاء نہیں جیسے حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر عام ملائکہ کا درجہ ہے ان کے بعد عام مسلمانوں کا درجہ ہے۔ انبیاء اور رسولوں کے سوائے عام مسلمانوں میں بھی فضیلت کے لحاظ سے ترتیب ہے ۷

س۔ فرمائے وہ کونسی ترتیب ہے؟

ج۔ وہ ترتیب یہ ہے کہ آنحضرت صلعم کے صحابہ کا زمانہ خیر القرون ہے اور صحابہ میں سب سے افضل حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ آپ کے بعد ذی النورین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ پھر شرفیفا حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہیں ان حضرات کے بعد یقیناً عشرہ مبشرہ کا درجہ ہے اور ان کے بعد اہل بدر ہیں پھر اہل احد پھر اہل بیۃ الرضوان ان کے بعد شیخ مکہ سے پیشتر جو ایمان لائے اور خدا کی راہ میں خرچ کرے اور جہنمی کفار کے ساتھ جہاد کئے ان کے بعد ان تابعین کا درجہ ہے جو ان حضرات کی اتباع بعدگی کریں پھر تبع تابعین بھی اسی طرح ان کے بعد کسی گورے کو کالے پر بغیر تقویٰ اللہ کے فضیلت نہیں ارشاد باری ہے اِنَّ اَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰیہ ۸

س۔ کیا پیغمبروں کے حق میں بیان سابق کے علاوہ اور بھی کچھ اعتقاد رکھنا واجب ہے؟

ج۔ ہاں ضروری ہے جاننا ہر اوس شخص کا جو ان کے لئے عقلاً واجب اور مستحیل ہے تفصیلاً تفصیل میں اور اجمالاً اجمالی میں نیز جو کچھ ان کے لئے عقلاً جائز ہے اور سکو

بھی جانتا ضروری ہے اور جاننے کے علاوہ اس کا اعتقاد رکھنا قبول کرنا اور

اس کی تصدیق کرنی اور اقرار کرنا بھی ضروری ہے

س۔ پیغمبروں کے لئے تفصیلاً کیا واجب ہے ؟

ج۔ پیغمبروں کے لئے حسب ذیل چار صفتیں واجب تفصیلی ہیں۔ پہلی صفت صدق ہے

یعنی سچائی دوسری امانت تیسری تبلیغ مَّا أُمِرُوا بِتَبْلِيغِهِ یعنی جن امور کی

تبلیغ کا انھیں حکم دیا گیا ہو ان سب کی تبلیغ کر دینی چوتھی فطانت یعنی زیرکی۔

بہر حال یہ اعتقاد رکھنا واجب ہے کہ انبیاء علیہم السلام نہایت سچے اور امانت دار

پکے اللہ کے سارے احکام پہنچا دینے والے اور بے حد وظیفہ اور بڑے

عقل مند گذرے۔

س۔ پیغمبروں کے حق میں اجمالاً کیا واجب ہے ؟

ج۔ ان کے حق میں اجمالاً یہ واجب ہے کہ یہ حضرات کسی ایسی شے سے موصوف نہ ہوں

جس سے سلیم طبیعت نفرت کرے جیسے رذیل (ادنیٰ) پیشہ ور ہونا۔

س۔ ان حضرات پر تفصیلاً مستحیل کیا ہے ؟

ج۔ ان پر تحیل تفصیل بھی چار ہی صفتیں ہیں جو صفات واجبہ مذکور کے اخلاف ہیں جن کی

تفصیل حسب ذیل ہے پہلی صفت مستحیلہ کذب ہے یعنی جھوٹ کہنا جو صدق کی ضد

ہے دوسری خیانت جو امانت کی ضد ہے تیسری کتمان شیئی جَمَّا أُمِرُوا بِتَبْلِيغِهِ

یعنی جن امور کی تبلیغ کا انھیں حکم دیا گیا ہو ان میں سے کچھ چھپانا جو ضد ہے تبلیغ

مَا أُمِرُوا کی چوتھی صفت بلاوت ہے یعنی کند و بھنی اور کم عقلی جو ضد ہے فطانت کی

س۔ پیغمبروں پر کیا چیزیں اجمالاً مستحیل ہیں ؟

ج۔ پیغمبروں پر جو اشیاء اجمالاً مستحیل ہیں وہ یہ ہیں کہ یہ حضرات کسی ایسی شے سے

موصوف ہوں جس سے طبیعت نفرت کرے مثلاً ان کے نسب میں دنات و

زبونی کا پایا جانا۔

س۔ انکے حق پر کیا چیزیں جائز ہیں؟

ج۔ پیغمبروں کے حق میں ایسے اغراض و عوارضات بشریت جائز ہیں جو ان کے مراتب عالیہ میں کسی قسم کا نقص پیدا نہ کریں جیسے خورد و نوش جماع یا ایسا مرض جس سے طبیعت لغت نہ کرے لیکن جو مرض طبعاً بہت ہی خراب اور متنفر ہو مثلاً جذام کوڑ وغیرہ تو وہ ممتنع ہے الحاصل جن امور کا پیغمبروں کے متعلق تفصیلاً اعتقاد رکھنا واجب ہے وہ تو صفتیں ہیں جن سے پچاس عتیدے تمام ہوتے ہیں۔ اس بیان سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ہر پیغمبر اپنی قوم میں اشرف ہونا ضروری اور واجب ہے ویزان میں کوئی دنی الحرف بھی نہ ہو جیسے دبلغ حجام وغیرہ روئے ہیں جو ان برگزیدہ حضرات کے شایان شان عالی نہ ہوں اور ان کے امہات و سلسلہ ماوریٰ بھی ذنا کاری سے محفوظ ہوں اور جملہ پیغمبر اس سلام اللہ علیہم جمعین کسی فعل حرام یا مکروہ میں واقع ہونے سے خواہ عمداً ہو یا سہواً قبل ثبوت ہو یا بعد ثبوت معصوم ہیں۔

س۔ یہ تو فرمائے کہ ان حضرات کی تعبیر رسل سے کی گئی ہے انبیاء نہیں کہا گیا حالانکہ انبیاء کہے جاتے ہیں وہ انبیاء جو رسول نہیں یعنی جنہیں تبلیغ کا حکم نہیں دیا گیا ہو وہ شامل ہو جاتے باوجودیکہ ہر دو فریق پر ایمان لانا واجب ہے؟

ج۔ اس قسم کی تعبیر یا تو اس لئے کی گئی ہے کہ رسل سے مراد مطلق انبیاء ہیں یا اس لحاظ سے کہ نبی اور رسول میں کچھ فرق نہیں بلکہ دونوں میں ترادف ہے۔ کئی لفظ ہیں جن میں توادف کہا جاتا ہے۔ چنانچہ ترادف کا قول گذر چکا ہے۔

س۔ کیا رسول میں جو باتیں واجب یا مستحیل ہیں وہی باتیں نبی میں بھی ہیں یا کچھ تشناہ کی گئی ہے؟

ج۔ جو کچھ رسول کے متعلق واجب یا جائز کہا گیا ہے، وہی انبیاء کے حق میں کہا جائیگا سوائے تبلیغ اور اسکی ضد کے کیونکہ یہ دونوں صفتیں رسول سے خاص ہیں اس لئے کہ جو انبیاء رسول نہیں ہیں وہ چونکہ تبلیغ نہیں کرتے اسلئے ضد تبلیغ یعنی کتمان بھی اون پر تحصیل نہیں ہے البتہ ان حضرات پر صرف اتنا واجب ہے کہ یہ لوگوں سے یہ کہہ دیں کہ ہم انبیاء اللہ ہیں تاکہ ان کی عزت اور تعظیم کی جائے ۵

س۔ یہ تو فرمائے کہ رسولوں کی تعداد کتنی ہے ؟

ج۔ ان کی تعداد کے متعلق اختلاف ہے بعض روایات میں تین سو تیرہ (۳۱۳) اور بعض میں تین سو چودہ (۳۱۴) اور بعض میں تین سو پندرہ (۳۱۵) بتلایا گیا ہے

س۔ انبیاء علیہم السلام کی تعداد کیا ہے بیان کیجئے ؟

ج۔ ان کی تعداد میں بھی اختلاف ہے چنانچہ بعض علماء کا قول ہے کہ وہ ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں اور ایک روایت میں ایک لاکھ پچیس ہزار ہیں اور ایک روایت میں بارہ لاکھ اور ایک روایت میں سولہ لاکھ چوبیس ہزار ہیں ۵

س۔ ان سب مختلف فیہ روایتوں میں کونسی روایت صحیح ہے ؟

ج۔ ان پر دو مکرم فریق کو کسی خاص تعداد میں معین نہ کرنا ہی روایت صحیح ہے۔

س۔ یہ تو فرمائے کہ ان حضرات کے تعداد میں تعین سے رُکنا ہی روایت صحیح کس طرح ہے ؟

ج۔ تعداد میں تعین سے رُکنا یعنی خاص تعداد میں تعین نہ کرنا صحیح اس لئے ہے کہ ہم اگر

کوئی خاص تعداد میں کر دیں تو ممکن ہے کہ یہ تعداد واقع کے خلاف ہو جس سے

رسالت یا نبوت کا ثبوت اُن لوگوں کے لئے بھی ہو جائے گا جو فی الحقیقت

رسول یا نبی نہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ ہم جو تعداد میں کر دیں اس سے واقع میں

تعداد زیادہ ہو جس سے واقعی انبیاء و رسل کی نفی لازم آئے گی۔ دیکھو بارہی تعالیٰ

اپنی کتاب پاک میں ارشاد فرماتا ہے (مِنْهُمْ مَنْ قَضَيْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْضِصْ عَلَيْكَ) یعنی بعض انبیاء اور رسول ایسے بھی ہیں جن کا ذکر نہیں کیا گیا ہے۔

س۔ اس مخصوص میں مکلف پر کیا اعتقاد رکھنا واجب ہے؟

ج۔ ہر مکلف پر اجالیہ اعتقاد رکھنا اور یہ تصدیق و اذعان اور قبول کرنا واجب ہے کہ خدائے عزوجل کے لئے انبیاء اور رسول ہیں وہی۔

س۔ کیا یہ اجالیہ اعتقاد کافی ہے؟

ج۔ کافی تو ہے مگر پچیس^{۲۵} رسولوں کی تفصیلی معرفت واجب ہے جن کا ذکر قرآن مجید میں وارد ہے۔

س۔ اُن کے نام تو فرمائے؟

ج۔ اُن کے اسمائے گرامی کے متعلق بعض فضلاء نے یہ نظم لکھی ہے اشعارُ حَتْمٌ عَلَى كُلِّ ذِي الشَّكْلِيفِ مَعْرِفَةُ

بِأَنْبِيَائِهِ عَلَى التَّفْصِيلِ قَدْ عَلِمُوا
فِي تِلْكَ حُجَّتِنَا مِنْهُمْ شَمَانِيَّةٌ

مُرَبَّعًا عَشْرًا وَيَبْقَى سَبْعَةٌ وَهُمْ
إِدْرِيسُ هُودُ شُعَيْبٌ صَالِحٌ وَكَذَا

ذُو الْكِفْلِ إِدْرَاسُ رَقْدُ خِتُوا

یعنی ہر مکلف پر ان انبیاء کی معرفت تفصیلی واجب ہے جن کی تفصیل قرآن شریف میں مذکور ہے آیت تِلْكَ حُجَّتُنَا سُوْرَةُ انْعَامِ میں اٹھارہ مذکور ہیں اور دیگر مواضع

قرآنی میں سات ہیں پچیس^{۲۵} حسب تفصیل ذیل ہیں۔ حضرت محمد مصطفیٰ صلعم

آدَمُ۔ اِدْرِيسُ۔ نُوْحٌ۔ هُودُ۔ صَالِحٌ۔ اِبْرَاهِيْمُ۔ لُوطٌ۔ اِسْمٰعِيْلُ۔ اِسْحٰقُ۔ يٰعْقُوْبُ۔

يُوْسُفُ۔ اَيُوْبُ۔ ذُو الْكِفْلِ۔ شُعَيْبُ۔ مُوْسٰی۔ هَارُوْنُ۔ يُوْنُسُ۔ وَادُوْدُ۔ سُلَيْمٰنُ۔

الیاس۔ الیسع۔ ذکر یا یحییٰ۔ عیسیٰ صَلَوَاتُ اللہِ عَلَیْہِمْ اَجْمَعِیْنَ وَالْاَنْبِیَاءُ وَ الْمُرْسَلِیْنَ
 ص۔ ان پر تفصیلاً ایمان لانا جو واجب کہا گیا ہے اور اس سے کیا مطلب ہے ؟
 ج۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان میں سے مکلف پر اگر کوئی نبی یا رسول کی نبوت یا رسالت
 پیش کی جائے تو ان کی نبوت یا رسالت کا انکار نہ کرے کیونکہ ان میں سے کسی
 ایک کی بھی نبوت یا رسالت کا انکار کرنا کفر ہے لیکن عامی شخص یعنی جاہل کے
 کفر کا حکم نہیں دیا باریکا البتہ اگر تعلیم کے بعد بھی منکر ہو تو کافر ہو گا اور اس معرفت
 تفصیلی سے یہ مراد نہیں ہے کہ ہر مکلف پر ان کے اسماء گرامی حفظ یا ذکر کرنی واجب ہے
 جیسا کہ بعضوں کا دعویٰ ہے

فصل کتبِ انجمن از ارکانِ ایمان یعنی ایمان بالیوم الآخر کے بیان میں

ص۔ ایمان بالیوم الآخر کے کیا معنی ہیں ؟
 ج۔ معنی اوس کے یہ ہیں کہ ہر مکلف یہ تصدیق کرے کہ یوم آخر کا وجود ہونے والا ہے
 اور اوس میں جو کچھ ہو گا مثلاً بعث حساب وراطہ میزان اور اخذ صحف کی بھی تصدیق
 کرے اور اس امر کی بھی تصدیق کرے کہ ہر شخص کا صحیفہ ایک نزلے سے جو زیرین
 عرش ہے اڑھتے ہوئے نکل کر اوس کی گردن سے آگے نہیں بڑھے گا ملائکہ جملہ
 مخلوق کی اطراف صف بستہ گھیرے رہیں گے اور آفتاب خلائق کے سروں سے
 بمقدار میل مکمل یعنی سلائی برابر قریب ہو گا۔ عرق موضع لگام یعنی دہن تک ہو گا اور
 جنت و دوزخ اور ان دونوں میں جو کچھ ہے سب کی تصدیق کرے اور یہ اعتقاد
 رکھنا بھی واجب ہے کہ فی الوقت جنت و دوزخ موجود ہیں چنانچہ حضرت آدم
 وحواء کا قصہ ان دونوں کے فی الوقت موجود ہونے کی بین دلیل ہے جیسا
 قرآن و حدیث سے ثابت ہے اور اس پر قبل کسی منکر کے ظہور کے اجماع بھی ہو چکا

اگر چیکہ بعد اجماع اسے منکرین ظاہر ہوئے ہیں جسے ابو ہاشم مقتدری اور عبد الجبار مقتدری ان دونوں کا قول ہے کہ جنت و دوزخ اس وقت موجود نہیں بلکہ روز قیامت موجود کئے جائیں گے لیکن چونکہ خرق اجماع جائز نہیں اس لئے ان کا قول بھی غیر متبر ہے۔ اکثر و بیشتر علما کا قول ہے کہ جنت سماوات سبعہ کے اوپر اور عرش معلیٰ کے تیریں ہے اور دوزخ ساتوں زمینوں کے نیچے ہے۔ حق تو یہ ہے کہ محل وقوع کے علم کو خدا ہی پر موقوف کیا جائے ۵

س۔ یہ تو فرمائے کہ جنت اور دوزخ سعید اور شقی کے لئے دارخلود ہیں یا کیا ہے ج۔ ہاں جنت سعادت کے لئے دارخلود یعنی دوامی گھر ہے سعید وہ شخص ہے جو بحالت اسلام انتقال کرے اگر چیکہ بحالت اسلام انتقال کرنے سے پیشتر اس سے کفر سرزد ہوا ہو اور خواہ قیامت میں سبب بھی کیا جائے ۵

اور دوزخ اشد قیامت کے لئے دارخلود ہے شقی وہ شخص ہے جو بحالت کفر یعنی کافر رہ کر انتقال کرے اگر چیکہ قبل انتقال اُس سے اسلام سرزد ہوا ہو یہ شقی کی تریف میں اطفال کفار داخل نہیں ہیں جبکہ وہ قبل بلوغ انتقال کریں بلکہ یہ برائے قول صحیح جنت میں داخل ہونگے ان کے متعلق دیگر اقوال بھی ہیں چنانچہ بعض کہتے ہیں کہ یہ دوزخ میں رہیں گے اور بعض کا قول ہے کہ یہ اعتراف میں رہیں گے وغیرہ وغیرہ لیکن صحیح اور معتد علیہ قول یہی ہے کہ یہ جنت میں مستقل طور پر رہیں گے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ اہل جنت کے خدمتگذار ہوں گے اس کے باوجود دینی احکام میں تو یہ کفار ہیں نہ ان پر نماز پڑھی جائے گی اور نہ مسلمانوں کے مقابر میں

دفن ہونگے۔ اب رہا اطفال مومنین کے متعلق یہہو کہ کا قول ہے کہ وہ جنت میں رہیں گے ایک ضعیف قول یہ بھی ہے کہ یہ شیت کے تحت ہیں بلکہ فاضل بشر المسی نے علامہ ابن حجر کے فتاویٰ سے نقل کی ہے کہ یہ قطعاً بالاجماع جنت میں

رہیں گے اس میں خلاف کرنا شاذ بلکہ غلط ہے اور یہ اختلاف انبیاء علیہم السلام کی اولاد کے سوا میں ہے کیونکہ انبیاء کی اولاد تو بالاجماع جنت میں رہے گی۔ اب اس وجہ کے سداۓ عاشقیاء میں کچھ فرق نہیں ہے جیسا کہ اسکے متعلق فضل ایمان میں ایما ہو چکا ہے ؟

س۔ کیا جنت و دوزخ اور اہل جنت و دوزخ کے فناء ہونے کے بھی کوئی قائل ہیں ؟

ج۔ فرقہ جہمیہ اس کا قائل ہے یہ فرقہ منسوب ہے جہم ابن صفوان کی طرف ۔

س۔ اس فرقہ کا شریعت میں کیا حکم ہے ؟

ج۔ علامہ مجوری جو ہر حق التوحید میں فرماتے ہیں کہ اس کے معتقد کافر ہیں کیونکہ

اس قول میں کتاب اللہ اور سنت رسول صلعم کی مخالفت ہے ۔

س۔ کیا اس حکم کے منافی علماء کے کچھ اور بھی اقوال ہیں ؟

ج۔ ہاں اس حکم کے منافی وہ قول ہے جس کو شیخ اجل نے سورہ صود میں قولہ تعالیٰ

خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ الخ کی تفسیر

نقل کی ہے چنانچہ انھوں نے چند اختلافی اقوال بیان کرتے ہوئے یہ لکھا ہے کہ

ایک جماعت کا قول یہ بھی ہے کہ آگ فناء ہوگی اس لئے کہ خدائے عزوجل اس کے

لئے مدت متناہی مقرر فرمایا ہے جس کے بعد عذاب زائل ہو جائیگا پس چونکہ

خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ اور خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ اور

لَا يَشِينُ فِيهَا أَحْقَابًا ۝ وارد ہے یعنی جب تک آسمان و زمین موجود ہیں اور موت

تک کفار خلد ہیں گے اور لَا يَشِينُ فِيهَا أَحْقَابًا سے مراد یہ ہے کہ کئی احقاب اس

میں رہیں گے احقاب کے معنی دھور کے ہیں یعنی کئی زمانے چونکہ اس قسم کی تین

بتلائی گئی ہیں اس لئے اس جماعت کا قول ہے کہ قرآن شریف میں بقائے دوزخ

اور اس کے فناء نہ ہونے کے متعلق کوئی دلیل نہیں ہے صرف قرآن شریف سے

جیسا کہ پروردگار نے متعدد آیات میں اوس کا ذکر فرما چکا ہے۔ نیز امام غزالی نے علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ایک جماعت کا قول ہے کہ عذاب باری منقطع ہوگا اور اوس کی انتہا بھی ہوگی چنانچہ لَاتِثَنَ فِيهَا أَحْقَابًا سے استدلال کی ہے اور یہ بھی کہتے ہیں کہ ظالم کی مصیبت تو متناہی تھی اس لئے اوس کو غیر متناہی عذاب دیا جانا ظلم ہوگا۔

جواب۔ اس اعتراض کا یہ ہے کہ قول باری تعالیٰ احقَابًا اس امر کا مقتضی نہیں ہے کہ اوس کے لئے انتہا ہو کیونکہ عرب اپنے استعمال میں احقَاب و غیرہ کہہ کر دوام ہی مراد لیتے ہیں۔ مزید برآں اس میں کسی قسم کا ظلم بھی نہیں ہے اس لئے کہ کافر خود کفر کا ارادہ ہمیشہ اپنی مدت العمر کے لئے دوامی کیا ہوا تھا بدین وجہ اوس کا عذاب دائمی ہوگا گویا کہ کافر کو عذاب دائمی عزم دارادہ، دائمی کی وجہ سے دیا گیا ہے پس اوس کا عذاب جن آت و آفات ہوا اھ فائدہ جنت میں سب سے اخیر تک داخل ہوگا جس کا نام جہنم ہے ہوگا۔

س۔ کیا اس بیان کے بھی کچھ اقوال منافی ہیں؟

ج۔ ہاں جو اقوال کہ امام غزالی علیہ الرحمہ نے مضمون کبیر میں لکھے ہیں وہ اس بیان کے منافی ہیں چنانچہ آپ نے لکھا ہے کہ توراۃ میں یہ بتلایا گیا ہے کہ اہل جنت ہم یعنی ہر قسم کی لذتوں پر پندرہ ہزار سال تک رہیں گے بعد ازاں ملائکہ بجائیں گے اسی طرح اہل دوزخ بھی اتنی ہی مدت یا اس سے زائد معذب ہونگے اور اس کے بعد شیاطین بجائیں گے انجیل میں مذکور ہے کہ نبی آدم ملائکہ بنا کر مبعوث کئے جائیں گے تو اللہ تاسل اور غور و فوش نہیں کریں گے اور نہ نیند لیا کریں گے۔

س۔ کیا اس قول کے بھی منافی دیگر اقوال ہیں؟

ج۔ عبد اللہ رحمہ جلی انسان کامل میں جو بیان کئے ہیں وہ اس قول کے منافی ہے چنانچہ

اوتھوں نے یہ بیان کیا ہے کہ امر جہنم چونکہ عارضی یعنی عاودت ہے وجود میں تو اسی لئے اوس کا زوال بھی جائز ہے ورنہ اوس کا زوال متخیل ہوتا اور اوس کے زوال سے مطلب یہ ہے کہ صفتِ احراق (جلانا) اوس سے نکال دیا جائے گی اور جب احراق جاتا رہے تو اوس کے ملائکہ بھی نکلا جائیں گے اور جب ملائکہ احراق خارج ہو جائیں تو ملائکہ نعيم آجائیں گے اور ان کی آمد کے ساتھ ہی شجرِ خبزِ جبرائیل گے جو ایک قم کی بنری ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ جنت میں بہترین لون بھی بنری ہے پس جو آگ تھی وہ نعيم ہو گئی جیسا کہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کے قصے میں خدا تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے **قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلٰی اِبْرٰهٖمَ** چنانچہ ارشاد کے ساتھ ہی بنوہ نار درخت و گل آگ گئے محلِ نار تو علیٰ حالہ باقی رہا صرف آگ معدوم ہو گئی یا یوں کہئے کہ آگ بھی معدوم نہیں ہوئی بلکہ عذاب کا رنج و الم رحمت سے بدل گیا پس دوزخ کا بھی قیامت میں یہی حال ہو گا خواہ یہ کہا جائے کہ وہ مطلقاً خدا رب العزت کا قدم پڑتے ہی زائل ہو جائے گا یا عذاب راحت سے بدل دیا جائیگا و وون قول ہو سکتے ہیں **اِنْ تَنْتَهِیْ كَلَامَهُ** ۛ

س۔ اس قول میں منافات کس لئے ہے؟

ج۔ منافات اس لئے ہے کہ اس فرقہ جہمیہ کی تکفیر جس وجہ سے کی جا رہی ہے وہ مختلف فیہ مسئلہ ہے اور مسلم ہے کہ جو مسئلہ مختلف فیہ ہو اُس میں تکفیر نہیں کی جاسکتی البتہ اگر یہ کہا جائے کہ اختلاف تو مول ہو چکا ہے شیخ جل کے قول سے و نیز شیخ محمد الامیر نے شرح جہرۃ التوحید میں جو تاویل کی ہے اوس سے کہ شیخ علی الدین ابن عربی یا عبد الکریم جلی کے اقوال میں جو غلطی تارا و تصدیق (آواز) ابواب اور شجرِ جبرِ جبر کا ذکر ہے اوس سے مراد وہ نار ہے جہاں مومن عاصی رہیں گے تو پس ایسی صورت میں فرقہ جہمیہ کی تکفیر میں کوئی قول منافی نہیں رہیگا۔ اور جہاں

آخر الذکر ہر دو اصحاب کے اقوال کی تاویل ممکن نہ ہو تو وہ اون کا قول نہیں سمجھا جائیگا بلکہ یہ دسوس علیہم سنی دوسروں کی زیادتی تصور ہوگی یا ایسے اقوال کو واپسی اور غیر معتبر سمجھنا چاہئے کمّا قلیل

وَلَيْسَ كُلُّ خِلَافٍ جَاءَ مُعْتَبَرًا إِلَّا خِلَافٌ لَهُ حَظٌّ مِنَ الْبُخْلِ

یعنی ہر قسم کا اختلاف معتبر نہیں ہوگا بلکہ وہی اختلاف قابل اعتبار ہے جس میں نظر و فہم کا بھی کچھ حصہ ہو پس ایسی صورت میں بھی فرقہ مذکورہ کی تکفیر میں کوئی قول منافی نہیں ہے

س۔ آپ کا اعتقاد اس مسئلہ میں کیا ہے؟

ج۔ میرا اعتقاد اس مسئلہ میں وہی ہے جس پر اہل سنت والجماعت ہیں وہ یہ ہے کہ نار فناء نہیں ہوگی اور اہل دوزخ کو چھٹکارا بھی نہیں ہوگا جیسا کہ جنت دائمی ہے اور اہل جنت اُس میں مخلد رہیں گے انہیں شہت میں کسی قسم کی تکلیف نہیں ہوگی اور نہ نکالے جائیں گے ارشاد ہے وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ الحاصل جنت و دوزخ کا باقی رہنا اگرچہ جائز عقلی ہے لیکن شرعاً واجب ہے خداوند ہاں بھی اپنے برگزیدہ بندوں کے ساتھ جنت میں داخل فرما آمین۔

س۔ جب آپ کا اعتقاد یہی ہے تو پھر بحث کرنے کی وجہ کیا تھی؟

ج۔ مسئلہ ہذا پر اس قدر بحث کرنے کی اصل وجہ یہ تھی کہ اہل مہنوکا ایک شخص جو اپنے مذاہب میں سے کسی مذہب معین کا بھی متبع نہ تھا یہ دعویٰ کرتا تھا کہ وہ علم معقول خارج قصوی (انتہائی درجے) پر پہنچ چکا ہے اور مجھ سے اکثر یہ بحث کیا کرتا تھا کہ بہشت اور دوزخ کا باقی رہنا عقلاً محال ہے اس لئے کہ دلیل عقلی یہ قائم ہو چکی ہے کہ قدیم ذاتی قائم بنفسہ جو واجب الوجود سبحانہ و تعالیٰ ہے وہ ایک ہی ہے پس باقی بھی ایک ہی ہوگا جو کہ خدائے عزوجل ہے انتہی کلامہ (حالانکہ ایسے قدامت و

جو وجودی اور متغیر و متفک ہو سکتے ہوں اس حیثیت سے کہ وہ مستقل ذوات ہوں اور ان کا منتہی ہونا تو مسلم ہے لیکن یہ دعویٰ کہ اشیاء حادثہ کا بقاء بھی ممنوع ہے مسلم نہیں بلکہ حوادث کا باقی رہنا عقلاً جائز اور شرعاً بعض میں واجب ہے جیسے بہشت و دوزخ کہ ان کا باقی رہنا شرعاً واجب ہے اور عقلاً جائز ہے۔
س۔ یوم قیامت کو یوم آخر کس لئے کہا جاتا ہے ؟

ج۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ قیامت کا دن ایام دنیا میں سب سے آخر ہے یا اس لئے کہ اس کے بعد پھر شب نہیں ہوگی اور یوم آخر کی ابتداء نفع ثانیہ سے ہے بعض کہتے ہیں حشر سے ہے اور بعضوں کا قول ہے کہ موت سے ہے ہر حال جملہ اقوال کے لحاظ سے یوم آخر کی انتہا نہیں ہے اور یہی قول حق ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اہل جنت جنت میں اور اہل دوزخ دوزخ میں داخل ہو جائیں اور یوم آخر کی انتہا ہے۔

س۔ نفع ثانیہ سے کیا مراد ہے ؟

ج۔ نفع ثانیہ سے مراد بعثت ہے یعنی قبور سے ابدان کا زندہ کیا جانا۔

س۔ نفع ثانیہ کی کیفیت تو بیان کیجئے ؟

ج۔ نفع ثانیہ کی کیفیت یہ ہے کہ وہ جملہ خلایق نفع اولیٰ سے مرجانے کے بعد ہوگا اور نفع اولیٰ کو نفع صغیر بھی کہتے ہیں اور صغیر کہتے ہیں مرجانے کو۔ نفع ثانیہ نفع اولیٰ کے چالیس سال بعد ہوگا اور بعد از نفع اولیٰ چالیس یوم تک آسمان سے موسلا دھار بارش ہوگی قطرے کی ضخامت اتنی ہوگی جتنا کہ میرے مشکون کے منہ سے آب نکلتا ہے پانی کی حالت مٹی الرجال کی جیسے ہوگی یہاں تک کہ لوگوں پر

بارہ ذراع پانی چڑھ جائے گا۔

س۔ یہ تو فرمائے کہ اس کے بعد کیا ہوگا؟

ج۔ اس کے بعد پروردگار دو جہان اجساد کو حکم دیکامپس وہ مثل سبزیوں کے اگنے لگینگ
حبیب وہ کامل اور حبیب سابق ہو جائیں تو فرمان خداوندی ہوگا کہ جب بیل و
میکائیل اسرافیل (علیہم السلام) زندہ ہو جائیں بعد ازاں اسرافیل علیہ السلام
اخذ صور کا حکم ہوگا صور ایک نذر کی سینک ہے گویا بصورت بگل جو فی زمانہ
باجا جاتا ہے جس کی عظمت و قناعت آسمان و زمین کی چوڑائی کے برابر ہے جیسا کہ
احادیث سے ثابت ہے اس کے بعد خداوند عالم ارواح کو بلا کر صور میں ڈالے گا
س۔ اس کے بعد کیا ہوگا بیان کیجئے؟

ج۔ خداوند عالم اس کیفیت کے بعد حضرت اسرافیل علیہ السلام کو نفع صور کا حکم دے گا
نفع کہتے ہیں پھونکنے کو پس ارواح فوراً صور سے شہد کی مکھیوں کی طرح ٹکڑا جسام
میں اسطرح گھسین گے جیسا کہ نہر مارگزیدہ کے جسم میں ریت کرتا ہے اسی کا نام شر ہے
اور میدان محشر میں لوگوں کو لیجانے کا نام شر ہے الحاصل یوم آخر یعنی قیامت کے
احوال بہت کچھ ہیں پس بالجلد یوم آخر اور اس میں جو کچھ ہوگا جس کا بیان شارع
علیہ السلام فرما چکے ہیں اس پر ایمان لانا واجب ہے اللہم ینحنا من احوال یوم القیامہ

فصل کثم ازارکان ایمان یعنی ایمان بالقدر خیرہ و شرہ کے

بیان میں

س۔ ایمان بالقدر خیرہ و شرہ میں اللہ کے کیا معنی ہیں؟

ج۔ معنی اس کے یہ ہیں کہ بندہ یہ اعتقاد رکھے کہ پروردگار نے مخلوق کو پیدا کرنے
سے پیشتر ہی خیر و شر کو مقدر فرما رکھا ہے جملہ کائنات اور خیر و شر نفع و ضرر وغیرہ

سب کچھ اوسے حکیم مطلق کی قضاء و قدر اور اوسے کے ارادہ سے ہے اور اگر جملہ مخلوقات انس و جن ملائکہ و شیاطین سب میں ہو کر کسی ذرہ کو اوس کی جگہ سے نقل کرنا چاہیں تو بغیر قضاء و قدر الہی اور بغیر اوس کے ارادے اور حکم و ایجاد کے ہرگز نہیں ہو سکیگا لَا تَحْرُکُ ذَرَّةً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۝

مس۔ اس پر دلیل کیا ہے بیان کیجئے ؟

ج۔ دلیل اس کی ارشاد باری عزاسمہ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ہے یعنی خدا تمہیں اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا ہے پس صاحب اس آیت میں ہے وہ مصدری ہے اگر مصدر سے مراد حاصل بالہ مصدر معنی لئے جانیں جس کی تقدیر وہ ہو لکھ ہوگی اور مصدری معنی چونکہ امر اعتباری ہیں جس سے خلق و ایجاد کا تعلق ہو نہیں سکتا اس لئے مراد نہیں لئے جاسکتے یا صامو صولہ ہوگا جس کی تقدیر والذی تخلقونہ ہوگی یعنی خدائے تعالیٰ تمہیں اور جسے تم کیا کرتے ہو پیدا کیا ہے۔ عام ازیں کہ خیر ہو یا شر اختیار ہی ہو یا اضطراری بندہ کو اوس میں کسی قسم کا دخل نہیں ہے صرف حالت اختیار میں محض مائل ہونے کا حق حاصل ہے اسی کا نام کسب ہے تکلیف دار و مدار بھی اسی پر ہے اور اسی پر ثواب و عقاب مرتب ہوتا ہے البتہ شرکی نسبت کریم مطلق کی طرف تاؤ با نہیں کی جاتی ہے دیکھو خدائے تعالیٰ اپنی کتاب مقدس میں حضرت سیدنا ابراہیم خلیل علیہ السلام کی حکایت حال فرماتا ہے وَإِذَا مَرَضْتُ نَبْهُوْا بِسِفِينِي یعنی جب میں بیمار ہوتا ہوں تو وہ حکیم مطلق شفا بخشا ہے ظاہر ہے کہ خلیل علیہ السلام نے او یا مرض کی نسبت اپنے طرف کی ہے اور شفا کی خداوند عالم کی طرف۔ اس مسئلہ کی مزید توضیح انشاء اللہ تعالیٰ خاتمہ میں کی جائیگی۔

مس۔ قدر کے معنی کیا ہیں بیان کیجئے ؟

ج۔ اشعار کے پاس قدر کے معنی ہیں (خدائے تعالیٰ کا اپنے حسب ارادہ اشیاء کو خاص طور

اور جو معین پر پیدا کرنا گویا کہ اشاعرہ کے پاس قدر صفت فعل ہے کیونکہ اس سے مراد ایجاد ہے اور یہ ظاہر ہے کہ ایجاد صفات افعال سے ہے (خیرہ و شرہ میں جو ضمایر میں وہ قدر پر غایہ میں اور خیرہ بدل ہے شرہ اس پر معطوف)

فصل کنہوم از ارکان دین یعنی احسان اور اوس کے ارکان وغیرہ کے بیان میں

س۔ احسان کے معنی کیا ہیں ؟
ج۔ نعت میں احسان کہتے ہیں عمدگی سے کام کرنے کو اور شریعت میں خداوند عالم کا عبادت میں مراقبہ کرنے کا نام احسان ہے۔

س۔ اوس کے ارکان کتنے ہیں ؟
ج۔ ارکان احسان دو ہیں پروردگار و جہان کی عبادت اس طرح ادا کرنا کہ ہم گویا اوسے دیکھ رہے ہیں اگر اتنا نہ ہو سکے تو یہ سمجھنا چاہئے کہ وہ ہمیں دیکھ رہا ہے۔
س۔ اس کے کیا معنی ہیں فرمائے ؟

ج۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ احسان کے تین مقامات ہیں ۱، مقام مکاشفہ ۲، مقام مراقبہ ۳، مقام صحت۔

س۔ مقام مکاشفہ تو بیان کیسے ؟

ج۔ مقام مکاشفہ سے مراد یہ ہے کہ بندہ عبادت کو کامل طور پر مع ارکان و شروط اس طرح بجا رکاشت میں غرق ہو کر ادا کرے گویا کہ خالق و جہان کو دیکھ رہا ہے اور یہ ہر سر مقامات احسان میں اعلیٰ تر مقام ہے یہ ہی مرتبہ ہے آن سرور کائنات حضرت محمد مصطفیٰ صائم کا۔

س۔ مقام مراقبہ بھی بیان کیجئے ؟

ج۔ مقام مراقبہ یہ ہے کہ بندہ عبادتِ الہی کامل طور پر مہرِ ارکان و شرائط اس طرح ادا کرے
گو یا کہ خداوند سبحانہ و تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے یہ مقام بلحاظِ افضل و احسان مقامِ اول
کے بعد ہے اور یہ مرتبہ ہے صدیقین کا ۵

س۔ مقامِ صحت بھی بیان کر دیجئے ؟

ج۔ مقامِ صحت یہ ہے کہ بندہ عبادتِ الہی مہرِ ارکان و شرائط کامل طور پر اس طرح ادا کرے
کہ وظیفہ تکلیف یعنی اس عبادت کا مطالبہ اس سے ساقط ہو جائے یہ مقام
ہر سہ مقاماتِ تکلیف میں ادنیٰ تر ہے عام مومنوں کا یہی درجہ ہے پس ہر ایک مرتبہ
ان تینوں مراتب میں سے احسان ہی ہے اب رہا مرتبہ تالشہ کا ارکانِ احسان یہ
شمار اس لئے نہیں کیا گیا ہے کہ جو احسان ارکانِ دین میں معدود ہے اس سے
خاص احسان مراد ہے ۵

فصل اوس نسبت کے بیان میں جو اسلام ایمان احسان کے

درمیان واقع ہے

لیکن اوس نسبت کے متعلق گفتگو کرنے سے پیشتر ایک مقدمہ کی تہدید ضروری ہے

س۔ فرمائے وہ مقدمہ کیا ہے ؟

ج۔ وہ مقدمہ یہ ہے کہ جو تصدیقِ تریفِ ایمان میں ماخوذ ہے اس کے تین معانی ہیں
جن کا جاننا اوس نسبت کی معرفت کے لئے ضروری ہے ۔

س۔ معانی تصدیق میں پہلے معنی کیا ہیں ؟

ج۔ تصدیق کے پہلے معنی لغوی ہیں اور وہ یہ ہے کہ تصدیق بابِ تفعیل سے ہے جو کوئی
معانی کے لئے آتا ہے ازاں جملہ کبھی مفعول کی نسبت اصل فعل (یعنی مصدر) کی طرف
کو دیکھائی ہے اور اوس مفعول کا نام بھی اصل فعل یعنی مصدر سے رکھ دیا جاتا ہے مثلاً

صلوات کے معنی میں نسبتاً الی الصلوات یعنی شوب کیا میں اوس کو سچائی کی طرف اور سمیتاً صادقاً یعنی اوس کا نام میں نے صادق رکھا۔ لئے جاتے ہیں۔ پس یہاں تصدیق کے معنی ہوں گے آنحضرت صلیم کو آپ کے جملہ آور وہ احکام میں صرف سچائی کی طرف بغیر تسلیم اور قبول کرنے کے شوب کرنا۔ اور یہ معنی اگرچہ کجہ تصدیق منطقی کے معانی سے ہیں لیکن مانع فیہ میں بالاتفاق مراد نہیں لئے جاسکتے ہیں۔ تصدیق کے معنی دوم بیان کیجئے؟

ج۔ تصدیق کے ثانی معنی شرعی میں اور وہ یہ ہے کہ تصدیق سے مراد معرفت ہے اور معرفت ذہن کے اوس حکم جازم کو کہتے ہیں جو واقع کے مطابق ہو اور کسی دلیل کی وجہ سے پیدا ہوا ہو اگرچہ اوس کے ساتھ دلی رضا مندی نہ ہو۔ چنانچہ بعض علماء کا قول ہے کہ حصول ایمان کے لئے ہی معنی ثانی کافی ہیں مگر فی الحقیقت یہ قول نہایت ضعیف ہے کیونکہ اس قول پر تعریف ایمان کا غیر مانع ہونا لازم آئے گا اس لئے کہ اس میں کافر کی معرفت بھی داخل ہے بدین وجہ کہ حدیث لفس یعنی دلی رضا مندی ضروری نہیں قرار دی گئی ہے حالانکہ کافر مومن نہیں ہے۔ نیز تعریف ایمان کا غیر جامع ہونا لازم آئے گا کیونکہ اس تعریف میں جزم مقلد شامل نہیں ہے اس لئے کہ اعتقاد جازم اور مطابق واقع کے ساتھ ناشی عن دلیل کی قید ہے اور ظاہر ہے کہ مقلد کا اعتقاد جازم ناشی عن دلیل نہیں ہے بلکہ تقلیداً ہوتا ہے اس لئے مقلد کا شمول نہیں ہوگا حالانکہ جمہور علماء کا قول ہے مقلد مومن ہے پس ثابت ہو گیا کہ تصدیق کے دوسری معنی بھی حصول ایمان کے لئے کافی نہیں ہیں۔

ن۔ اس معنی دوم پر جو اعتراضات وارد ہوئے ہیں کیا اون کا رد بھی کیا گیا ہے؟

ج۔ ہاں رد کیا گیا ہے چنانچہ اعتراض اول کا جس سے ایمان کا غیر مانع ہونا لازم آیا تھا یہ جواب دیا گیا ہے کہ ایمان کی جو تعریف معنی ثانی میں کی گئی ہے اوس سے مراد ایمان

شرعی ہے جو عند اللہ یعنی آخرت میں سود مند ہو۔ اور چونکہ ایمان شرعی کا اجتماع کفر کے ساتھ ہو نہیں سکتا اس لئے کہ ایمان شرعی جو عند اللہ نافع ہے اوس کی شرط یہ ہے کہ اوس کا منافی یعنی اوس کو باطل کرنے والا بھی نہ پایا جائے اور ظاہر ہے کہ اذعان شرعی کا نہ پایا جانا ایمان شرعی کے منافی ہے جیسے بالاختیار کسی صنم کو سجد کرنا کہ ایسی حالت میں اگرچہ اذعان شرعی پایا جائے مگر ایمان شرعی مفید عند اللہ کے منافی ہے۔ اور یہ مسلم ہے کہ متنافسین یعنی ضدین کا اجتماع محال واحد میں ہو نہیں سکتا پس ثابت ہو گیا کہ ایمان مذکور کی صحت کے لئے بالاجماع اذعان شرعی ضروری ہے اور اذعان شرعی کے معنی سابق میں گذر چکے ہیں اور اعتراض ثانی کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ تعریف مذکور ایمان کامل کی ہے جس سے یہ لازم آئیگا کہ مقلد کا ایمان غیر کامل ہے۔

س۔ تصدیق کے معنی سوم بیان کیجئے ؟

ج۔ معنی سوم یہ ہیں کہ، تصدیق ایسی دلی رضا مندی ہے جو اعتقاد جازم کی تابع اور واقع کی مطابق ہو، اور اگر یہ اعتقاد جازم وغیرہ کسی دلیل سے پیدا ہوا ہے تو اوس کا نام معرفت ہے اور اگر کسی دوسرے کا قول یا خبر اوس کی دلیل کی معرفت کے لیا گیا ہے تو اوس کا نام تقلید ہے الحاصل تصدیق کے جو تیسرے معنی بتلائے گئے ہیں وہی محقق ہیں۔

س۔ معنی سوم ہی محقق کس لئے ہیں ؟

ج۔ معنی سوم اس لئے محقق ہیں کہ اوس میں ہر دو اعتراضات سابقہ جو معنی ثانی میں مذکور ہوئے ہیں اون کے جوابات کی ضرورت نہیں پڑے گی چونکہ کافر اس تعریف میں داخل نہیں ہوگا کیونکہ اوس کے جزم کے ساتھ اذعان شرعی نہیں ہے اس لئے کہ اوس کا نقص اذعان شرعی سے راضی نہیں اسی لئے اوس کے ساتھ حدیث نقیض یعنی قلبی رضا بھی نہیں پس کافر کا اعتقاد جازم مذکور تصدیق شرعی نہیں بلکہ تصدیق منطقی ہے ظاہر ہے کہ تصدیق منطقی کی وجہ سے کافر کفر سے خارج نہیں ہو سکتا اور نہ اوس

کافر کو کچھ فائدہ حاصل ہوگا۔ آئندہ اس کو وضاحت سے بیان کیا جائے گا نیز اس تعریف میں مقلد بھی داخل رہے گا کیونکہ اس کے اعتقادِ جازم کے ساتھ حدیثِ نفس یعنی رضا قلبی ہوا کرتی ہے غایتِ اکامرہ ہے کہ مقلد کا اعتقادِ جازم ناشی عن دلیل نہیں ہے بریں ہم جمہورِ علماء کے پاس صحتِ ایمان کے لئے کافی ہے ۵

س۔ اب فرمائے کہ اسلام اور ایمان کے مابین کوئی نسبت ہے ؟

ج۔ واضح باد کہ اس نسبت کے متعلق اختلاف ہے بعض علماء تو کہتے ہیں کہ اسلام اور ایمان شرعاً الفاظِ مترادف ہیں جن کے ایک ہی معنی ہیں پس ایمان و اسلام ہر دو کی تعریف یہ ہوگی کہ آنحضرتِ صلعم کے جملہ لائے ہوئے احکام جو جمیع علیہ اور بیہیاتِ دینی سے ہوں اور ان کی دل سے تصدیق کرنی پس اس قول کے لحاظ سے کلمہ طیبہ کا زبان سے کہنا ایمان و اسلام کے لئے دلیل ہوگا اور عمل ان دونوں کے لئے کمال ہوگا لیکن یہ قول ضعیف ہے قول صحیح اور راجح یہ ہے کہ ایمان و اسلام متغایر ہیں ۵

س۔ ایمان و اسلام کے تیار کی کیفیت تو بیان کیجئے ؟

ج۔ ہاں قولِ راجح کی بنا پر انقیاد و ظاہری کا نام اسلام ہوگا اور تصدیقِ باطنی کا نام ایمان س۔ اس میں کچھ اور وضاحت فرمائے ؟

ج۔ مزید توضیح یہ ہے کہ اسلام و ایمان ہر ایک کے دو دو قسم ہیں (۱) اسلام مُنہجی عِنْدَ اللہ و عِنْدَ النَّاسِ یعنی ایسا اسلام جو مخلوق و خالق دونوں کے پاس منہجی ہو (۲) ایمان منہجی عِنْدَ اللہ و عِنْدَ النَّاسِ یعنی ایسا ایمان جو عِنْدَ اللہ و عِنْدَ النَّاسِ نجات دہندہ ہو (۳) اسلام منہجی عِنْدَ النَّاسِ فقط (۴) ایمان منہجی عِنْدَ اللہ فقط ۵

س۔ اسلام میں تو یہ اقسام بیان کیجئے ؟

ج۔ وہ اسلام جو خدا و بند عالم اور مخلوق دونوں کے پاس نجات دہندہ ہے وہ ظاہری امثال ہے (۱) امثال کہتے ہیں حکم ماننے اور فرماں برداری کرنے کو (۲) جو تصدیقِ قلبی کے

ساتھ ہو یعنی امتثال ظاہری کے علاوہ دل سے تسلیم اور قبول کرنا چنانچہ اسی کو ایمان کہا جاتا ہے اور جو اسلام کہ عند الناس منجی ہے وہ صرف امتثال ظاہری کا نام ہے بدون ایمان کے مثلاً منافق کہ یہ دنیوی احکام میں تو مسلم و مومن ہے لیکن اگر اوس کے کفر پر کسی علامت کے ذریعہ سے اطلاع ہو جائے مثلاً کسی بت کو باختیار سجدہ کرتا ہو انظر آئے تو ایسی صورت میں دنیا میں بھی اوس پر احکام کو کفر جاری ہوں گے۔

س۔ ایمان میں بھی یہ اقسام بیان کیجئے؟

ج۔ وہ ایمان جو عند اللہ اور عند الناس منجی ہے یہ ہے کہ دل سے تصدیق یعنی تسلیم اور امتثال ظاہری کے یکجائے جس کو اسلام کہا جاتا ہے اور وہ ایمان جو صرف عند اللہ منجی ہے یہ ہے کہ محض دل سے تسلیم اور قبول بغیر امتثال ظاہری کے کیا جائے (جیسے نطق بالشہادتین) یعنی اتفاقاً بغیر کسی عذر مانع کے یا بغیر کسی قسم کے عناد یا انکار کے زبان سے کلمہ طیبہ کا اقرار نہ کر سکے یا اتنا موقع ملنے سے پیشتر انتقال کر جائے تو ایسا شخص عند اللہ مومن ہے چنانچہ ماضی میں اس کا کئی بار ذکر ہو چکا ہے ۵

س۔ اسلام اور ایمان میں جو تقائیر بتلایا گیا ہے آیا وہ مفہوم اور ماصدق اور محل کے اعتبار سے ہے یا کسی ایک کے اعتبار سے؟

ج۔ اسلام اور ایمان میں جو تقائیر بتلایا گیا ہے وہ باعتبار مفہوم یعنی معنی اور باعتبار اطلاق یعنی اوس کے افراد دونوں کے لحاظ سے ہے چونکہ اسلام کے معنی انقیاد ظاہری کے ہیں اس لئے اوس کے افراد بھی انقیادات ہیں جیسے زید عمر بکر وغیرہ کلاً انقیاد۔ اور ایمان کے معنی ہیں تصدیق باطنی اس لئے اوس کے افراد بھی تصدیقاً ہیں جیسے زید عمر وغیرہ کی تصدیق اور محمل کے اعتبار سے اسلام و ایمان ہر دو متوجہ ہیں

یعنی شرعاً باعتبار محل دونوں متلازم ہیں لیکن یہ اتحاد محلی، جہت معتبرہ کے اتحاد کے بعد ہوگا۔ اور محل سے مراد وہ ذات ہے جس سے یہ دونوں قائم ہوں یعنی جو شخص ان دونوں (یعنی اسلام و ایمان) میں سے کسی ایک سے اگر موصوف ہو تو دوسرے سے بھی موصوف ہوگا اور جو شخص کسی ایک سے بھی موصوف نہ ہو تو دوسرے سے بھی موصوف نہ ہوگا۔ اور جہت معتبرہ سے مراد عند اللہ یا عند الناس کی قید نکاتی ہے۔ پس ایسی صورت میں ایمان یا اسلام کا تحقق بغیر ایک دوسرے کے نہیں ہوگا یعنی ہر مسلمان مومن ہوگا اور ہر مومن مسلمان نیز اس تلازم سے جو مراد ہے اس کا ذکر قریب میں آئے گا۔

س۔ کیا جو شخص دل سے تصدیق کرے اور زبان سے کلمہ طیبہ کا اقرار نہ کرے لیکن ناراضی یا عناد کی وجہ سے نہیں بلکہ ایسا اتفاق ہو گیا ہے یا اقرار زبانی پر قادر و متمکن ہونے سے پیشتر اچانک موت کا شکار ہو جائے مگر دل سے تو مصدق تھا یا اقرار لسانی سے معذور ہے جیسے اخرس (گو لگا) تو کیا تلازم مذکور پر ان صبرتوں میں کوئی اعتراض وارد ہوگا؟

ج۔ کسی قسم کا بھی اعتراض تلازم مذکور پر وارد نہیں ہوگا اس لئے کہ یہ سب عند اللہ مسلم و مومن میں مگر عند الناس نہیں کیونکہ تلازم مذکور کا اعتبار ان دونوں کے درمیان شرعاً جہت معتبرہ کے اتحاد کے بعد واقع ہوا ہے جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اس لئے ظاہر ہے کہ صورت ہذا میں جہت معتبرہ عند اللہ کے لحاظ سے متحد ہے یعنی تصدیق قلبی موجود ہے۔

س۔ اسلام و ایمان کے مابین جو تلازم شرعی بتلایا گیا ہے کہ وہ باعتبار محل جہت معتبرہ کے اتحاد کے بعد لازمی ہوگا، تو اس سے کیا مراد ہے؟

ج۔ اس تلازم سے مراد یہ ہے کہ ایمان اور اسلام ہر دو میں اگر عند اللہ و عند الناس

منجی ہونے یا صرف عند اللہ منجی ہونے کا اعتبار کیا جائے تو ایسی صورت میں ہر ایک دوسرے سے غیر متشکک اور لازم ہوگا ورنہ تلازم باقی نہیں رہے گا اور اور جب تلازم نہ رہا تو بسا اوقات دونوں بھی محل واحد میں پائے جائیں گے اور کبھی صرف ایک ہی پایا جائے گا۔

س۔ ایمان اور اسلام میں جیکہ ہم ہر ایک میں منجی عند اللہ و عند الناس یا صرف منجی عند اللہ ہونے کا اعتبار نہ کریں تو دونوں میں کوئی نسبت ہوگی ؟

ج۔ ایسی صورت میں ایمان و اسلام کے مابین عام خاص من وجہ کی نسبت ہوگی یعنی ایک مادہ میں دونوں کا اجتماع ہوگا اور دو مادوں میں افتراق۔

س۔ اسلام و ایمان کا اجتماعی مادہ کیا ہے ؟

ج۔ مادۂ اجتماع ان ہر دو کا اس صورت میں ہوگا جبکہ کوئی شخص اپنے دل سے آنحضرت صلعم کے جملہ لائے ہوئے احکام جو بد اہتہ معلوم ہوں اور جن پر جامع بھی ہو چکا ہو اور ان کی تصدیق کرے اور ظاہر میں بھی احکام شرعیہ کا متبع رہے۔ ایسا ہی شخص مسلم و مومن ہے۔

س۔ اسلام کا مادۂ انفرادی بیان کیجئے ؟

ج۔ اسلام کا مادۂ انفرادی اس صورت میں ہوگا جبکہ کوئی شخص ظاہر تو احکام شرعیہ کا متقاد و متبع ہے مگر آنحضرت صلعم کے لائے ہوئے احکام جو بد اہتہ معلوم اور صحیح علیہ ہوں اور ان کو دل سے تصدیق نہ کرے جیسے آنحضرت صلعم کے زمانے کے منافقین کہ باطن میں جھٹلاتے اور تصدیق بھی نہیں کرتے تھے چنانچہ خدائے تعالیٰ فرماتا ہے

قَالَتِ الْأَعْرَابُ لَنُؤْمِنُ بِكَ وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَكُمْ بِدُخُلِ الْإِيمَانِ فَمَنْ يَمُنْكُمْ
ترجمہ۔ اعراب کہتے کہ ہم ایمان لا چکے (اسے منی صلعم) آپ انہیں کہتے
کہ تم ایمان نہیں لائے بلکہ یہ کہو کہ ہم اسلام لائے ہیں ایمان تو تمہارے قلوب میں

داخل ہی نہیں ہوا۔ ہم پر یہ اعتراض وارد نہیں ہو سکتا کہ منافق پر اس مادہ میں یہ حکم لگایا گیا ہے کہ وہ باعتبار ظاہری حالت کے مسلم ہو میں ہے۔ کیونکہ منافق کا ایمان اور اسلام دونوں بھی عند اللہ منجی نہیں ہیں چہ جائے کہ ایک ہی منجی ہو سکے۔ بلکہ وہ عند اللہ کافر اور مخلد فی النار ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا بالتحقیق منافقین اک کے انتہائی درجہ میں رہیں گے اور آپ ہرگز کسی کو ان کا معین و مددگار نہیں پائیں گے۔

س۔ ایمان کا انفرادی مادہ بیان کیجئے ؟

ح۔ مادہ انفرادی ایمان اوس صورت میں ہوگا جبکہ کوئی شخص آنحضرت صلعم کے لائے ہوئے احکام جو بلا حجت معلوم اور مجمع علیہ ہوں اُن کی بغیر اذعان شرعی کے دل سے تصدیق کرے اور نہ ظاہر احکام شرعیہ کی اتباع نہ کرے جیسے کفار قریش اور علماء یہود کی حالت آنحضرت صلعم کے زمانہ میں تھی۔

س۔ اوس حالت کی کیفیت تو بیان کیجئے ؟

ج۔ کیفیت اوس کی یہ ہے کہ کفار قریش و علماء یہود دل سے اس امر کی تصدیق کرتے تھے کہ آنحضرت صلعم پیغمبر خدا ہیں اور آپ کے آوردہ جملہ احکام پر حق ہیں لیکن چونکہ یہ اہل استکبار و عناد تھے اور اذعان و انقیاد اور تسلیم نہیں کرتے تھے اس لئے ظاہر ہے کہ یہ حالت ایمان شرعی جو عند اللہ مفید ہے اوس کے منافق ہے غایت اللہ یہ ہے کہ ان کی تصدیق منطقی ہے شرعی نہیں جس سے ایمان لغوی ثابت ہوگا ایمان شرعی نہیں اور ایمان لغوی انہیں کفر سے نہیں لگائے گا اور نہ کچھ فائدہ دیکھا کسی مزید توضیح قریب میں کی جائے گی۔

س۔ اس پر دلیل کیا ہے ؟

ج۔ دلیل اوس کی حسب ذیل قرآنی آیات میں قولہ تعالیٰ قَدْ عَلِمْنَا اَنَّا لَيَحْزُنُنَّكَ الَّذِي

يَقُولُونَ فَآيَهُمْ لَا يَكِلَآهُ جُؤَنُكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَبُونَ
 بالتحقیق ہم جان تے ہیں کہ آپ کو شاق گذرنا ہے جو کچھ آپ کہتے ہیں یہ آپ کو نہیں
 چھلا تے بلکہ ظالمین اشد کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں و قوله تعالیٰ يَعْرِفُونَهُ كَمَا
 يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ آپ کو ایسا جان تے ہیں جیسا کہ اپنی اولاد کو جان تے ہیں
 و قوله تعالیٰ وَمَا يُوْثِقُ مِنْ أَكْثَرِهِمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُونَ نہیں ایمان لاتے
 ہیں اور ان میں سے اکثر خدائے تعالیٰ پر مگر اس حالت میں کہ وہ مشرک باللہ ہوتے ہیں
 مس۔ ایمان اور اسلام میں جو تین مادے بیان کئے گئے ہیں ان میں نافع اور دنیاوی
 آخرت میں نجات دہندہ کو نسا مادہ ہے ؟

ج۔ مادہ اجتماع ہی نافع اور دنیاوی آخرت میں نجات دینے والا ہے جیسا کہ سابق میں
 ذکر کیا گیا ؟

مس۔ صرف دنیا میں کو نسا مادہ نفع بخش ہے ؟

ج۔ انفراد اسلام کا مادہ صرف دنیا میں نافع ہے آخرت میں تو صرف اسلام بغیر ایمان
 شرعی کے کسی قسم کا فائدہ نہیں دے گا

مس۔ وہ کو نسا مادہ ہے جو دنیا و آخرت یعنی دونوں جہان میں مفید نہیں ؟

ج۔ صرف ایسا ایمان جس کے ساتھ حدیث لفظی یعنی رضاء قلبی نہ ہو وہ مفید نہ ہو
 جہان نہیں جیسا کہ پیشتر ذکر کیا گیا پس اس قسم کا ایمان بغیر اسلام کے داریں اس قسم کا
 فائدہ نہیں دے گا۔

مس۔ احسان اور اسلام و ایمان کے درمیان کوئی نسبت ہے ؟

ج۔ نسبت درمیان اسلام کے جو بعضی انقیاد و ظاہری کے ہے اور درمیان احسان کے
 باعتبار اوس کے مقام سوم کے مترادف کی ہے یعنی اسلام و احسان دونوں مترادف
 ہیں پس جبکہ یہ ہر دو مترادف ہوئے تو جو نسبت کہ اسلام و ایمان میں تھی یعنی نسبت تناء

وہی نسبت ایمان و احسان میں ہوگی جیسا کہ توضیح مابقی سے ظاہر ہو چکا لیکن اگر ہم اس امر کے قائل ہوں کہ اسلام و ایمان مترادف یا متغایر ہیں مگر دونوں میں باعتبار محل کمالات شرعی ہے تو ایسی صورت میں اسلام و ایمان اخص ہوں گے احسان اب رہا احسان باعتبار اس کے مقام اول و دوم کے تو وہ ایمان اور اسلام سے باعتبار ان دونوں کے جملہ معانی سابقہ کے اخص ہوگا۔

س۔ یہ تو فرمائے کہ ایہر مکلف پر دین الاسلام کے لئے دائمی راسخ الاعتقاد ہی اور جزم واجب ہے جیسا کہ اسلام میں داخل ہونا ہر مکلف پر واجب ہے یا کیا ہے؟
ج۔ دین الاسلام پر دائمی جزم اور راسخ الاعتقاد ہی رکھنی واجب ہے پس اگر کوئی مسلمان قطع اسلام کا ارادہ کر لے تو اسے یا اسلام کی حقیقت میں شک و تردد کرے یا اسلام کو کسی مستقبل شے سے معلق کر دے تو فوراً کافر ہو جائے گا پس ظاہر ہو گیا کہ استمرار علی الاسلام یعنی دین اسلام میں ثابت قدم رہنا واجب ہے۔
س۔ کیا ہر مکلف مسلمان پر اسلام کی حفاظت واجب ہے؟

ج۔ ہاں ہر مکلف مسلمان پر اسلام کی حفاظت کرنی واجب ہے۔ حفاظت اسلام بھی منجملہ اُن کلیات خمس کے ہے جن کی حفاظت کرنی واجب اور ضروری ہے۔
کلیات خمسہ بالترتیب حسب ذیل ہیں (۱) حفاظت دین (۲) حفاظت نفس (۳) حفاظت نسب (۴) حفاظت عقل (۵) حفاظت مال۔ عزت و آبرو کی حفاظت بھی اسی مرتبہ اخیرہ کے درجہ میں ہے۔

س۔ علم توحید ارکان دین کے کوئے ارکان میں سے ہے؟

ج۔ واضح باد کہ رکن دوم از ارکان دین یعنی ایمان چونکہ اعتقادات ہے اس لئے علم توحید کی تدوین اس کے لئے کی گئی ہے اور کلمہ طیبہ جو ارکان اسلام کا پہلا رکن ہے چونکہ اس کے معنی جملہ عقاید توحید کے مستلزم ہیں اس لئے اس کو بھی اسی میں شامل

کر دیا گیا ہے ۵

س۔ علم تصوف ارکانِ دین کے کوئی رکن میں سے ہے ؟
ج۔ واضح رہے کہ رکن سوم ازارکانِ دین یعنی احسان کے معنی جو باعتبار ادوس کے
مقام اول دوم کے ذکر کئے گئے ہیں انہیں مدارج کے لئے علم تصوف کی تدوین
کی گئی ہے ۵

س۔ اسلام کے ارکانِ اربعہ اخیرہ کے لئے کن علوم کی تدوین کی گئی ہے ؟
ج۔ اسلام کے ارکانِ اربعہ اخیرہ کے لئے علم فقہ کے ربیع عبادات کی تدوین کی گئی ہے
اور علم فقہ کے چار حصے ہیں عبادات۔ معاملات۔ مناکحات۔ جنایات
س۔ عبادات کے سوائے علم فقہ کے بقیہ ہر قسم کی تدوین کن اصول سے ہوئی ہے ؟
ج۔ علم فقہ کے تینوں حصوں کی تدوین کلیات خمسہ مذکورہ سے (جزء کی حفاظت
واجب ہے) ہوئی ہے اور کلیات خمسہ میں زیادہ تر تاکید آگے حفاظتِ دین
کے وجوب کی ہے اور دیگر کلیات کی بھی حفاظت کرنی چونکہ حفاظتِ دین کا ہی
وسیلہ و ذریعہ ہے اس لئے واجب ہے پس معلوم ہو گیا کہ بقیہ کلیات بھی حفاظت
دین میں ہی داخل ہیں خارج نہیں ۵

س۔ بقیہ علوم کو ارکانِ دین سے کیا نسبت ہے ؟
ج۔ علم تفسیر اور علم حدیث یہ دونوں فقہ۔ اور تصوف۔ اور بعض عقاید توحید کے
دلائل میں سے ہیں۔

س۔ اس کی مزید کافی توضیح فرمائے ؟

ج۔ (واضح باد کہ) یہ امر مشہور ہے کہ فقہ کے دلائل بلا خلاف چار ہیں یعنی کتاب اللہ
سنت رسول صلعم۔ اجماع۔ قیاس۔ البتہ دلیل پنجم یعنی استصحاب اصل کے
معلق اختلاف ہے لیکن فی الحقیقت جملہ دلائل کتاب اللہ کی طرف ہی راجع ہیں

چنانچہ ارشاد باری ہے وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ (ترجمہ) اتارا ہم نے آپ پر (اسے نبی) ایسی کتاب جو تمام امور شرعیہ کے لئے (جن کی مخلوق کو ضرورت لاحق ہوتی ہے) بیان بلیغ ہے۔ جلد اولہ کتاب اللہ کی طرف اس لئے راجع ہیں کہ بیان حکم یا توفیق کتاب یعنی قرآن میں ہو گا یا کتاب کے سنت پر حوالہ دینے سے ہو گا دیکھو خدا نے تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں جو کچھ دیں نہ پس تم اسے لیلو اور جس سے تمہیں منع کریں اس سے باز رہو۔ یا کتاب اللہ اجماع پر حوالہ دینے سے بیان حکم ہو گا جو وَتَنبِیْعٌ غَيْرِ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ الْآیۃ سے ظاہر ہے یعنی جو شخص طریق مومنین کے سوائے دوسرے راستے کی اتباع کرے تو اس کا ٹھکانا جہنم ہو گا۔ یا کتاب اللہ قیاس پر حوالہ دینے سے بیان حکم ہو گا جیسا کہ ثابت ہے فَأَعْتَدْنَا يَا اُولِی الْاَبْصَارِ (عبرت لڑاے بصیرت والو) ظاہر ہے کہ اعتبار کے معنی نظر و استدلال کے ہیں جن سے قیاس حاصل ہوتا ہے الحاصل یہی چار طرق ہیں جن سے کوئی حکم شرعی خارج ہو نہیں سکتا اور یہ سب کے سب قرآن میں مذکور ہیں اسی لئے قرآن کریم تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ہے اور اگر مستحباب اصل کا بھی شمار اؤ کہ فقہ میں کیا جائے تو وہ بھی تامل صادق سے غور کیا جائے تو کتاب اللہ سے خارج نہیں پس اس توفیق سے ظاہر اور ثابت ہو گیا کہ احکام شرعیہ کی دلیل اصلی کتاب اللہ ہی ہے اور دیگر اذلہ بالواسطہ یعنی بواسطہ قرآن احکام شرعیہ کے دلائل ہیں۔

س۔ علم اصطلاح حدیث کی تدوین کیوں ہوئی ہے ؟

ج۔ اصطلاح حدیث چونکہ علم حدیث کی معرفت کا وسیلہ ہے اس لئے اس کی تدوین ہوئی ہے۔

س۔ علم اصول فقہ کس لئے مدون ہوا ہے ؟

ج۔ چونکہ علم فقہ یعنی ہے اصول فقہ پر اسی لئے اس کی تدوین ہوئی ہے۔

س۔ ان تمام مذکورہ علوم کا نام کیا رکھا جاتا ہے ؟

ج۔ ان سب علوم کو علوم دینیہ کہا جاتا ہے مگر فرق اتنا ہے کہ بعض سے بعض سے اشرف

ہیں اب رہا بعض کو جو شرف حاصل ہے تو وہ اس لئے ہے کہ یہ بعض دیگر علوم کے اصول

ہونے کی وجہ سے اشرف ہوں گے یا اور دیگر خوبیوں کی وجہ سے انھیں شرف حاصل ہوا ہے

نیز ان علوم کو علم مقول اور علوم شرعیہ اور علم الشریعت بھی کہا جاتا ہے۔

س۔ کیا علوم دینیہ کو علوم ادبیہ کی ضرورت ہے یا نہیں چنانچہ بعض اشخاص جو خود کو عالم علوم دینیہ

کہتے ہیں اس امر کے قائل ہیں کہ علوم ادبیہ کی ضرورت نہیں ؟

ج۔ علوم دینیہ کو علوم ادبیہ کی سخت ضرورت ہے کیونکہ علوم ادبیہ وسیلہ ہیں علوم شرعیہ کے۔

اب رہا ایسے قائلین کے قول سے ان علوم کے احتیاج میں کسی قسم کا قہر نہیں ہو سکتا ہے البتہ

قائل کے جیسے اور ان سے کتر تمیز نہ کہنے والے عدم احتیاج سمجھتے ہیں اور ان کی ضرورت کو

محسوس نہیں کر سکتے۔

س۔ کیا علوم شرعیہ علم مقول کے بھی محتاج ہیں ؟

ج۔ عقاید توحید کے دلائل میں علوم شرعیہ علم مقول کے محتاج ہیں اس لئے کہ عقاید توحید میں

جبکہ دلیل نقلی سے دلیل عقلی کا تعارض ہو تو دلیل عقلی ہی مقبرہ الٰہی ہے جو شخص علوم

دینیہ و ادبیہ و عقلیہ ان سب کا جامع ہو تو گویا وہ کامل تر شرف حاصل کر چکا ہے اور

جو شخص بعض علوم کو حاصل کرے تو گویا کہ وہ بقدرِ اداک شرف سے حصہ لیا ہے اور

اگر جملہ علوم مذکورہ کا عالم بھی ہو اور ان پر عمل بھی کرے تو ایسا شخص دنیا میں انبیاء

علیہم السلام کے دربار اور ان کے خلیفہ ہیں سے ہو گا خدا ہمیں اس قسم کی ہدایت و توفیق

عنایت فرمائے آمین۔



باب دوم

نماز اور اس کے متعلقات کے بیان میں

نماز کے متعلقات وغیرہ کو بھی ہم نے اسی باب میں تقسیم فائدہ کی غرض سے ذکر کر دیا ہے نماز رکن دوم ہے ارکان اسلام کی اور اسلام رکن اول ہے ارکان دین کا جیسا کہ پیشتر ذکر کیا گیا۔ لغت میں صلاۃ کے معنی دعا یعنی خیر کرنے کے ہیں اور شریعت میں نماز کہتے ہیں چند خاص افعال و اقوال کو جو تکبیر تحریمہ سے آغاز اور سلام سے ختم کئے جاتے ہیں۔ نماز کی یہ شرعی تعریف وضع یا اغلبیت کے لحاظ سے ہے اب رہا اس کے خلاف جیسے بیاریا گوئیں گے کی نماز کہ یہ افعال و اقوال کو صرف اپنے قلب پر جاری کرتے ہیں تو یہ عارضی یا غیر الغالب اتفاقی طریقہ ہے ۵

سوال۔ نمازیں اقوال کتنے ہیں؟

جواب۔ پانچ ہیں پہلا تکبیر تحریمہ (۲) سورہ فاتحہ (۳) تشهد اخیر (۴) درود اتخرفت صلعم پر (۵) تشهد اخیر کے بعد پہلا سلام ۵

سوال۔ نمازیں افعال کتنی ہیں؟

جواب۔ آٹھ ہیں (۱) نیت (۲) قیام یعنی قدرت والے کا نماز میں کھڑا رہنا (۳) رکوع (۴) اعتدال یعنی رکوع کے بعد بقدر طمانیت کھڑا رہنا اور طمانیت کہتے ہیں سکون بقدر سبحان اللہ کو (۵) سجود مرتین یعنی ہر رکعت میں دو سجود کرنا (۶) جلوس بین السجودین یعنی ہر دو سجود کے درمیان بیٹھنا (۷) تشهد اخیر کے لئے بیٹھنا (۸) ترتیب چونکہ طہارت بھی صحت نماز کے شرائط میں سے ہے اور یہ قاعدہ ہے شرط مشروطہ طہارت

مقدم ہوتی ہے اس لئے ارباب فن نے وضع میں بھی شرط کو مشروط پر مقدم کیا ہے، پس میں نے بھی انہیں بزرگواروں کی اتباع کر کے بیان نماز سے پہلے طہارت کا ذکر کیا ہے۔

فصل طہارت کے بیان میں

سوال - طہارت کس کو کہتے ہیں؟

جواب - طہارت کے معنی لغت میں نظافت اور ستی و معنوی (یعنی ظاہری و باطنی) میل کچل سے پاکیزگی کے ہیں۔ آذنائیں جیسے لعاب دہن اور رینٹ اور معنویہ جیسے حسد کینہ اور تکبیر۔ اور شریعت میں طہارت کی متعدد طریقوں سے تفسیر کی گئی ہے ازان جلد اوس کی تشریف شرعی یہ بھی ہے کہ ”طہارت وہ ہے جس کے کرنے سے ناپاکی صحت ہو سکے“، جیسے وضو غسل تیمم ازالہ نجاست۔ ”یا ایسا نخل کرتا ہے جس سے ہر نواب ہی حاصل ہو جیسے تجدید وضو کرنی“، طہارت کے چند مقاصد ہیں اور چند وسائل۔

سوال - طہارت کے مقاصد کتنے ہیں؟

جواب - مقاصد طہارت چار ہیں۔ وضو۔ غسل۔ تیمم۔ ازالہ نجاست۔

سوال - طہارت کے وسائل کتنے ہیں؟

جواب وسائل طہارت چار ہیں۔ پانی۔ مٹی۔ حجر استنجاء۔ داغ یعنی وہ اشیاء

جن سے مردار چرم قماش دیکھاتے ہیں۔ اب رہا ظروف اور اجتہاد تو خود وسائل نہیں ہیں بلکہ وسیلہ وسائل ہیں۔ اب ہم سب سے پیشتر اعظم ترین وسیلہ کا ذکر کرتے ہیں۔

سوال - کتنے قسم کے پانیوں سے طہارت جائز ہے؟

جواب - سات قسم کے پانیوں سے طہارت جائز ہے (۱) بارش کا پانی (۲)

دریائی پانی (۳) نہر کا پانی۔ (۴) چاہ و کنویں کا پانی۔ (۵) چشمہ کا پانی (۶) برف کا پانی (۷) (۸) اولوں کا پانی۔

سوال - ان میں سے ہر ایک پانی کے کتنے قسمیں ہیں ؟

جواب - ہر ایک کے چار چار قسم ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے -

سوال - پہلی قسم کیا ہے ؟

جواب - قسم اول اوس پانی کی ہے جو خود بھی پاک ہو اور غیر کو بھی پاک کرے اور اوس کا استعمال بھی مکروہ نہ ہو اور وہ آب مطلق ہے جس میں کسی قسم کی قید لازم جس کو احواز عرف اور اہل لسان جو اوس آب کی حالت سے واقف ہوں نہ لگائیں گے

سوال - قسم دوم کیا ہے ؟

جواب - قسم دوم اوس پانی کی ہے جو خود بھی پاک ہو اور دوسرے کو بھی پاک کرے اور اس کا استعمال صرف بدن کے لئے مکروہ ہے کپڑے کے لئے مکروہ نہیں البتہ گرم پانی سے ترک کیا ہو کپڑے پہننا مکروہ ہے اور جب کپڑے خشک ہو جائیں تو کراہت نہیں اور وہ ماؤ مشمن ہے یعنی گرمی کے وقت گرم علاقوں میں تمازت آفتاب سے (انما منطیع میں یعنی جو برتن ٹھوک کھائے جاتے ہیں اُس میں) گرم شدہ پانی - اگر سونے چاندی کے برتن میں ہو تو ایسے آب شمس میں کراہت نہیں اس لئے کہ سونے یا چاندی کا جو ہر اصل صاف ہوا اگرچہ کبھی شیت استعمال سونے چاندی کے ظروف کا استعمال حرام ہے اور آب شمس جب سرد ہو جائے تو کراہت بھی زائل ہو جاتی ہے - نیز نہایت سرد اور نہایت گرم پانی کا استعمال بھی ضروریات بدن کے لئے مکروہ ہے کپڑوں کے لئے نہیں (اور جس زمین پر خدائے تعالیٰ کا غضب نازل ہوا ہو اوس کے پانی کا استعمال بھی مکروہ ہے جیسے مقام حجر کی باؤلیوں کا پانی البتہ اُس علاقہ کی وہ باؤلی جس سے حفرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی پیا کرتی تھی اوس میں کراہت نہیں اور قوم لوط کے دیار اور بابل اور سیر برہوت کا پانی بھی مکروہ الاستعمال ہے و نیز میرزوان جس میں آنحضرت صلعم پر سحر کا دی کی گئی تھی اوس کے پانی کا بھی استعمال مکروہ ہے -)

سوال - قسم سوم کیا ہے ؟

جواب - قسم سوم وہ پانی ہے جو خود تو پاک ہو مگر مظهر لغیرہ نہ ہو یعنی وہ پانی جو رفع حدث یا ازالہ نجاست کے لئے استعمال کیا گیا ہو لیکن صورت ثانیہ یعنی ازالہ نجاست میں اوسی وقت تک فی نفسہ ظاہر رہے گا جبکہ وہ ازالہ نجاست کے بعد متغیر نہ ہو گا اور دھونے سے پیشتر اوس کا جتنا وزن تھا اوس سے بعد از غسل زیادہ نہ ہونے پائے یعنی غسل شدہ شے میں جتنا پانی جذب ہو گا اور وسیع ظاہر (میل کچیل) کے لئے جتنا ضم ہو گا اوس کے اعتبار کرنے کے بعد وزن میں کچ زیادتی نہ ہونے پائے ورنہ ایسا پانی مستحسب ہو گا۔ نیز جس پانی میں پاک چیزیں مل جانے کی وجہ سے اوس کا کوئی ایک وصف بدل جائے مثلاً مٹی یا کنجال کے مل جانے سے کسی ایک وصف میں تغیر ہو جائے تو حرج نہیں یا جو پاک چیزیں پانی کے مقرر (جائے قرار) یا اوس کے بہنے کی جگہ میں ہونے کی وجہ سے کسی ایک وصف میں تغیر ہو تو بھی مضائقہ نہیں محالط وہ ہے جس کا جدا کرنا ممکن نہ ہو یا جس کی دیکھنے میں تیز نہ ہو سکے اور حجاج اور ضد بے محالط کا ہے

سوال - قسم چہارم کیا ہے ؟

جواب - قسم چہارم آب متنجس ہے اور اوس کے دو قسم ہیں ماء قلیل اور ماء کثیر ماء قلیل وہ ہے جو قلتین سے کم ہو اگر اس میں غیر معفو نجاست گر جائے خواہ وہ متغیر ہو یا نہ ہو متنجس ہو جائیگا اور ماء کثیر وہ ہے جو قلتین یا اوس سے زیادہ ہو اگر اوس میں نجاست خواہ معفو عنہا کیوں نہ ہو گر جائے یا صرف اوس کے مجاور ہو جس سے ادنیٰ تغیر بھی پیدا ہو جائے تو متنجس ہو جائے گا کیونکہ نجاست کا معاملہ نہایت اہم ہے

سوال - تول اور ناپ کے لحاظ سے قلتین کی مقدار کیا ہے ؟

جواب - قلتین کہتے ہیں تقریباً پانچ درہم (سیر) بغدادی کے ہم وزن پانی کو اس سے اگر ایک دو درہم کم بھی ہوں تو مضائقہ نہیں لیکن دو درہم سے زیادہ کسی کی مضرت ہے

اور ناپ کے لحاظ سے مربع چیمیز میں $\frac{1}{2}$ یعنی سواہات لائبا پانی چوڑائی گھرائی ہونی چاہئے اور اگر مدور کی صورت ہو جیسے باؤلی تو اس میں $\frac{1}{4}$ یعنی ڈھائی ہات گھرائی ہو اور ایک ہات چوڑائی۔ اور جو پانی نوش کرنے کے لئے وقف کیا گیا ہو اس کو طہارت میں استعمال کرنا حرام ہے لیکن اس سے اگر کوئی طہارت کر لیوے تو مع الحرمت طہارت صحیح ہوگی یعنی یہ فعل حرام ہے لیکن طہارت صحیح ہے کیونکہ حرمت خارجی سبب سے ہوئی ہے پانی کو اس سے کوئی تعلق نہیں۔ اسی طرح غضب کردہ پانی کی بھی یہی حالت ہے یعنی غضب کرنا تو حرام ہے لیکن اگر اس سے طہارت کر لی جائے تو مع الحرمت طہارت صحیح ہے۔

فصل طہارت کیلئے اجتہاد کرنے کے بیان میں

سوال۔ اجتہاد کس کو کہتے ہیں؟

جواب۔ مقصود کے حاصل کرنے میں کوشش کو صرف کرنا اجتہاد کہلاتا ہے۔

سوال۔ طہارت میں اجتہاد کرنا جائز ہے یا واجب؟

جواب۔ اگر آب طہر متنجس پانی یا مستعمل پانی کے ساتھ مشتبہ یا مشکوک ہو جائے اور وقت بالکل تنگ ہو اور سوائے اس مشتبہ پانی کے دوسرا پانی نہیں مل سکتا ہے اور نہ دونوں کو ملانے سے قلتین بغیر تفریک کے حاصل ہو سکتے ہیں تو تنجس کی صورت میں اجتہاد کرنا واجب فوری ہے اور مستعمل کی صورت میں اجتہاد کرنا جائز ہے۔ پس بعد از اجتہاد قرائن و امارات سے جس پانی کو طہر سمجھے اسی سے طہارت کر لیوے۔ اگر چیکہ اجتہاد کرنے والا اندھا کیوں نہ ہو اور اگر کوئی مقبر شخص خبر دیوے کہ یہ پانی نجس ہے اور سبب بھی بتلاوے یا احکام طہارت کو جاننے والا خبر دیوے خواہ اس کا ہم مذہب ہو یا صرف اس کے مذہب سے عارف ہو تو ایسے شخص کی خبر پر اعتقاد کرنا واجب ہے۔

فصل نجس اشیاء کے بیان میں اور ان میں سے جو قماش دینے سے پاک یا ناپاک ہوتے ہیں ان کے بیان میں

سوال۔ جو نجس اشیاء قماش دینے سے پاک ہوتی ہیں وہ کونسی ہیں؟

جواب۔ جلود میتہ (یعنی چرم ہائے مردار) سب کے سب قماش دینے سے طاہر و باطن دونوں جانب پاک ہو جاتے ہیں۔ یربنا نے قول معتدل علیہ ظاہر سے مراد وہ حصہ ہے جو چرم کے دونوں جانب سے دکھائی دے جانے والے سوائے جو اندرونی حصہ ہے وہ باطن کہلائے گا مثلاً چرم کو بیڑے سے جو حصہ ظاہر ہو گا وہ باطن ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ وباغت کے اشیاء جس جانب لگیں وہ ظاہر ہے اور جس جانب نہ لگیں وہ باطن ہے لیکن یہ قول ضعیف ہے۔ اس حکم میں جلود (چرم) میتہ خواہ ایسے جانوروں کے ہوں جن کا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ کھایا جاتا ہو دونوں مساوی ہیں مگر چرم سگ و خنزیر اور ان دونوں سے جو حیوان پیدا ہوں یا ان دونوں میں سے کسی ایک کے ساتھ دیگر حیوان ظاہر کی جفتی سے جو حیوان پیدا ہوں تو ان کے چمڑے قماش دینے پر بھی طاہر نہیں ہوں گے اور جلود یعنی کھال کہنے سے میتہ کے بال خارج ہیں کیونکہ میتہ کے بال نہ وباغت سے پاک ہوتے ہیں اور نہ دیگر طریقے سے البتہ تھوڑے سے ہوں تو تبعاً چرم کے لحاظ سے شہاب الدین ابن حجرؒ کے پاس طاہر ہیں اور جمال الدین رملیؒ کے پاس معاف ہیں۔ اور وباغت کے بعد کھال کا حکم مثل نجس کپڑے کے ہے یعنی بعد وباغت کے اس کو دھو لینا واجب ہے۔

سوال۔ میتہ سے مراد کیا ہے؟

جواب۔ میتہ سے مراد وہ جانور ہے جس کی حیات بغیر شرعی طور پر ذبح کرنے

زایل ہو جائے اس طرح کہ وہ یا تو اصلاً ذبح ہی نہ کئے جائیں یا خلاف شرع طریقے سے ذبح کئے جائیں مثلاً خچر اور حمایہ اعلیٰ کہ اگر انھیں خواہ ذبح ہی نہ کیا جائے یا شرعی طریقے سے ذبح کیا جائے تو یہ ہر دو صورت میں میتہ ہی ہیں کیونکہ ان کا گوشت کھانا حرام ہے اور اسب و گورنر مثلاً اگر شرعی طریقے پر ذبح کئے جائیں تو میتہ نہیں بلکہ حلال ہیں البتہ اگر یہ اور ہر وہ جانور جن کا گوشت حلال ہے بغیر ذکاۃ شرعیہ کے مر جائیں تو وہ میتہ ہیں۔

فصل اولن پاک برتنوں کے بیان میں جن کا استعمال حرام ہے

اور جن کا استعمال حرام نہیں

سوال۔ کیا سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

جواب۔ سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال ہرگز جائز نہیں خواہ کھانے پینے کے لئے ہو یا دیگر طریقے سے استعمال کئے جائیں۔ بلکہ بلا استعمال بھی ان کا لے رکھنا مرد و زن کے لئے جائز نہیں۔ تیز زردیسم سے طلا و ملمع کئے ہوئے برتنوں کا بھی استعمال اس صورت میں جائز نہیں ہے کہ اگر اس طلائی برتن کو تپایا جائے تو کچھ مٹمٹول شے حاصل ہو۔ لیکن سونے چاندی کے سوائے دیگر نفیس و بیش بہا اونی جو یا قوت زبرد مر جان یا عقیق و بلور وغیرہ کے ہوں تو اذن کا استعمال کرنا جائز ہے۔ تیز کسی سے ظرف کا استعمال کرنا یا لے رکھنا بھی حرام ہے جس پر چاندی کی پٹی اس قدر لگی ہوئی ہو جو باعتبار عرف کلاں سمجھی جائے۔ خواہ پٹی محض زینت کے لئے ہو یا زینت و ضرورت دونوں کے لئے لگائی جائے حرام ہی ہے۔ اگر صرف ضرورت کے لئے ہو تو جواز مع الکر اھتہا ہے اور چاندی کی باعتبار عرف چھوٹی پٹی اگر صرف زینت کے لئے ہو یا زینت و ضرورت دونوں کے لئے لگائی گئی ہے تو جائز مع الکر اھتہا ہے اور اگر صرف ضرورت کے لئے ہو تو بلا کراہت جائز ہے۔ اور پٹی کے خورد و کلاموں میں

اگر شک ہو تو ایسی صورت میں چھوٹی بڑی ٹپی چونکہ شک ہے اس لئے کراہت کے ساتھ جائز ہے۔ پس یہ سات صورتیں میں چاندی کی ٹپی کے متعلق۔ اب رہا سونے کی ٹپی تو مطلقاً حرام ہے خواہ چھوٹی ہو یا بڑی ضرورت کے لئے ہو یا بغرض زینت بہ حالت میں حرام ہے۔

فصل احکام مسواک کے بیان میں

سوال۔ مسواک کرنے کا کیا حکم ہے؟

جواب۔ ہر حالت و ہر وقت میں بلا افرات مسواک کرنا مستحب ہے مثلاً اٹھتے بیٹھتے لیٹے الیتر روزہ دار کے لئے زوال کے بعد مسواک کرنا مکروہ تنزیہی ہے خواہ زوال تقدیراً کیوں نہ ہو جیسا کہ دجال کے زمانہ میں ہو گا تو ایسے زوال تقدیری کے بعد بھی صائم کے لئے مسواک کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

سوال۔ کیا بعض مواضع میں استحباب مسواک اہم تر ہوتا ہے؟

جواب۔ ہاں تیس مواضع میں استحباب مسواک اہم تر ہوتا ہے پہلا جبکہ گندہ دھنی ہو جائے مثلاً کھانا پانی کے ترک کر دینے سے یا بدبو دار شے کے کھانے سے جیسے لہسن پیاز مولیٰ گندنا وغیرہ جس سے منہ میں گندگی ہوتی ہے۔ دوسرا نیند سے بیداری کے وقت تیسرا نماز کے لئے قیام کرتے وقت خواہ نماز فرض ہو یا نفل۔ علاوہ انہیں دیگر بہت سے مواضع میں بھی مسواک کرنا احب ہے جن کا ذکر کتب مبسوط میں مذکور ہے جیسے تلاوت قرآن کے وقت اور دانتوں کے درد ہو جاوے اور وضو کرتے وقت (یا حدیث شریف اور دیگر علوم شرعیہ کی تعلیم کے وقت ذکر کے وقت اور مکان میں داخل ہوتے وقت یا خطبہ سننے کے لئے)۔

سوال۔ مسواک ماحصل کس شے سے ہوتا ہے؟

جواب۔ "بر سخت چیز سے مسواک حاصل ہوتا ہے خواہ وہ نجس بھی ہو تو علامہ ابن حجرؒ کے پاس مسواک حاصل ہو جائے گا البتہ انگشت متصلہ سے مسواک نہیں ہو سکتا ہے مگر منفصل انگشت سے بھی ابن حجرؒ کے پاس مسواک حاصل ہو جائے گا۔ مسواک کے لئے پیلو کی لکڑی درختہائے دیگر سے اولیٰ ہے اور اوس کی ڈالیاں جڑوں سے بہتر ہیں پھر اذو لوتیت میں جریڈ النخل (خرما کی ڈالی) ہے اس کے بعد درخت زیتون اور اوس کے بعد ہر خوشبودار درخت پھر لقیہ اقسام کی ڈالیں ہیں کپڑ وغیرہ بھی اسی مرتبہ اخیرہ میں ہے الحاصل یہ چھ مراتب ہیں جن میں سے ہر ایک میں پانچ مدارج جاری ہوں گے جن کا مجموعہ تین مائتہ و اربعہ ہیں مثلاً پیلو کی ڈالیوں میں اس طرح کہا جائے کہ اوس کی ڈالیوں میں وہی ڈالی افضل ہے جس کو پانی سے تر کیا جائے اس کے بعد اوس کا درجہ ہے جو گلاب کے پانی میں تر کی جائے پھر جو عاب بن سے تر کی جائے پھر سو کی ڈالی جو تر نہیں کی گئی ہو پھر کچی ڈالی اسی طرح پیلو کی جڑوں میں اور دیگر اقسام میں کہا جائے گا البتہ کپڑے اور اوس کے مثل دیگر اشیاء میں پانچواں درجہ حاصل نہیں ہو گا۔"

سوال۔ مسواک کرنے والا نیت کیا کرے؟

جواب۔ نیت اس سے سنت کی کرے مثلاً یہ کہے نَوَيْتُ سُنَّةَ الْاِسْتِیَاكِ
لَكَذَا (نیت کی میں نے فلاں امر کے لئے سنت المسواک کی) اگر بغیر نیت کے مسواک کیا جائے تو سنت حاصل نہیں ہوگی بشرطیکہ مسواک کسی عبادت کے ضمن میں نہ ہو ورنہ اگر مثلاً نیت وضو کے بعد یا تکبیر تحریمہ کے بعد مسواک کر ليو سے تو ایسی صورت میں اوس کی نیت کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ وضو یا نماز کی نیت میں یہ بھی شامل ہے۔

فصل فرائض وضو کے بیان میں

سوال - وضو کے کیا معنی ہیں ؟

جواب - " وضو کے معنی لغت میں وضاءت یعنی خوبی اور پاکیاں اور گناہوں کی ظلمت و تاریکی سے خلوص و چھٹکارہ پانے کے ہیں اور شریعت میں وضو کہتے ہیں خاص اعضاء میں خاص طریقہ اور مخصوص نیت سے پانی کے استعمال کرنے کو اور وضو میں چھ فرض ہیں -

سوال - وضو میں پہلا فرض کیا ہے ؟

جواب - " پہلا فرض دل سے نیت کرنا ہے نیت کے معنی لغت میں قصد (یعنی ارادہ) کرنے کے ہیں اور شرع میں ارادہ کرنا کسی شے کا اس کے فعل کے ساتھ نیت کہلاتا ہے (یعنی نیت اور فعل دونوں متعین ہوں) زبان سے نیت کرنا تو سنت ہے اور چہرے کا ابتدائی حصہ دھوتے وقت نیت کرنا واجب ہے اور اس کی کیفیت یہ ہے کہ نَوَيْتُ رَفْعَ الْحَدَاثِ الْأَصْغَرِ (نیت کیا میں نے حدیث اصغر رفع کرنے کی) یا صرف نَوَيْتُ رَفْعَ الْحَدَاثِ یا نَوَيْتُ اسْتِباحَةَ الصَّلَاةِ (نیت کیا میں نے نماز جائز کر لینے کی) وغیرہ کوئی ایک معتبر نیت کہہ لے۔ اگر نیت چہرے کا ابتدائی حصہ دھوتے وقت نہ ہو سکے بلکہ کچھ حصہ دھو لینے کے بعد کی گئی ہے تو نیت کافی تو ہوگی لیکن نیت کرنے سے پیشتر جس قدر حصہ دھو لیا گیا ہے اس کو مکرر دھولینا واجب ہے وضو کی نیت کرنے والے پر یہ بھی لازمی ہے کہ اصل وضو جن ارکان سے مرکب ہے ان کا اتھنہ دار اور ان کے فعل کا بھی ارادہ نیت سابقہ کے ساتھ کر لیں البتہ اگر رفع الحدیث کی نیت کیا ہے تو وہی کافی ہے خواہ اعتقاداً نہ کرے اس لئے کہ رفع حدیث میں وہ بھی شامل ہے۔

سوال - وضو میں دوسرا فرض کیا ہے ؟

جواب - پورے چہرے کا دھونا۔ یعنی بال جہاں سے عادتاً اُگتے ہیں وہاں سے تھوڑی سی کے نیچے انتہائی حصے تک لائبنائی میں اور ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی نو تک چوڑائی میں دھونا واجب ہے۔ ہونٹوں کی سرخی منہ بند کرنے کے بعد دہلیاں اور ظاہر ہوتی ہے وہ اور موضع غم بھی چہرے میں داخل ہیں (غم محمّد وہ بال چہشتانی اُگتے ہیں) پس اون سب کا پوست اور بال ظاہر اور باطن دھونا بھی واجب ہے۔ البتہ گنجان داڑھی اور گنجان عارضین کا باطنی حصہ دھونا واجب نہیں ہے۔ اور ان دونوں میں ظاہر کہنے سے مراد برائے قول معتد علیہ حرف اکلا حصہ ہے اور باطن سے مراد پچھلا اور درمیانی حصہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ظاہر سے مراد اکلا اور پچھلا حصہ ہے اور باطن سے مراد صرف درمیانی حصہ ہے۔

سوال - وضو میں تیسرا فرض کیا ہے ؟

جواب - ”دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دھونا پس محل مفروض میں جو کچھ بال ناخن وغیرہ ہوں خواہ لائے کیوں نہیں اون کا دھونا واجب ہے حتیٰ کہ ناخنوں کا اندرونی حصہ جس میں ناخنوں کے میل کی وجہ سے پانی نہیں پھونچ سکتا ہو برائے قول صحاح اسکا دھونا بھی واجب ہے لیکن سہولت کے لئے ایک وجیہ قول بھی ہے جس کو امام غزالی علیہ الرحمہ نے اختیار فرمایا ہے کہ ناخنوں کا اندرونی حصہ جس میں بدن کڑی میل ہو غصہ غصہ البتہ اگر آٹا وغیرہ دیگر اشیاء ہوں تو اس صورت میں غصہ نہیں۔ نیز محل مفروض میں جو کچھ ترکیں یا سوراخ ہوں ان کا دھونا بھی واجب ہے۔ ہاتھ وغیرہ میں اگر ترک یا سوراخ ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ جتنا پوست بدن تک ہو اس کا دھونا واجب ہے گوشت و بدن تک اگر پہنچ گیا ہے اور دوسرے جانب سے روشنی ظاہر نہیں ہوتی ہے تو اسکا دھونا ضروری نہیں اور اگر روشنی دوسرے جانب سے ظاہر ہوتی ہے تو ایسی ترک یا

سورخ کامل طور پر دھونا واجب ہے۔ مگر اس میں غم فر کی شرط ہے۔ اگر ضرر کا احتمال ہے تو صرف پوست بدن تک کا حصہ دھونا واجب ہے اس سے اندر تر حصے کا دھونا واجب نہیں۔ اگر کاٹا بدن میں پوشیدہ ہو تو ظاہر ہے کہ وہ باطن کے حکم میں ہے اگر اس کا صرف نظر آتا ہے اور وہ پوست بدن تک ہی محدود ہے تو اس کا اخراج واجب ہے اور اس کو نکالنے سے پیشتر اگر وضو کر لیا جائے تو بناءً علی القول الصحیح وضو صحیح ہوگا البتہ نمازیسی حالت میں قبل اخراج صحیح نہیں ہو سکتی جبکہ کاٹا دم کثیر (یعنی زیادہ خون) اس سے متصل ہو اور بغیر مشقت کے کاٹنے کا نکالنا بھی ممکن ہو۔ اور اگر دم کثیر سے کاٹنے کا اتسا تو ہے مگر بلا مشقت اس کا نکالنا ممکن نہیں بلکہ سخت تکلیف ہوگی تو ایسی صورت میں نکالنے سے پہلے بھی نماز صحیح ہوگی۔

سوال: وضو میں چوتھا فرض کیا ہے؟

جواب: پوست سر کے بعض حصے کا مسح کرنا یا چند بال جو حدود سر میں ہوں دنگ مسح کرنا چوتھا فرض ہے۔ خواہ ایک بال کا کچھ حصہ کیوں نہ ہو بشرطیکہ مسح کئے ہوئے بال اگر بجانب نزول لائے گئے جائیں تو حدود سر کے باہر نہ ہوں۔

سوال: وضو میں پانچواں فرض کیا ہے؟

جواب: "دونوں بیرٹخنوں سمیت دھونا فرض پنجم ہے اور اگر خفین (موزے) پہنا ہوا ہے تو مسح کر لینا کافی ہے جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی کعبین (یعنی پٹختوں سے) مراد وہ دونوں آستخوال ہیں جہاں سے پٹلی اور قدم جدا ہوتے ہیں۔

سوال: وضو میں چھٹا فرض کیا ہے؟

جواب: "چھٹا فرض تو تہیب ہے۔ ہر شے کو اس کے مرتبے میں رکھنا ترتیب کی حقیقت ہے اور یہاں ترتیب سے مراد یہ ہے کہ خلاف سلسلہ کسی عضو کو دوسرے پر مقدم نہ کیا جائے بلکہ پہلے چہرے کو دھولیں اور اس کے بعد دونوں ہاتھ

پھر سر کا مسح بعد ازاں دونوں پیر دھو دیں۔ اگر ترتیب کو بھول جائے تو وضو صحیح نہیں ہوگا۔ اور اگر نیت کر کے پانی میں ڈوب جائے خواہ پانی تھوڑا کیوں نہ ہو اور پانی میں کچھ دیر ٹھیرا بھی نہیں ہے تب بھی وضو صحیح ہوگا۔

فضل وضو کی سنتوں کے بیان میں

سوال :- وضو کی سنتیں کتنی ہیں؟
 جواب :- گیارہ ہیں پہلی سنت وضو کے اول میں اوس کی قلبی سنتوں کی سنت کے ساتھ تمییز پڑھنا قل تمییز صرف بسم اللہ اور اکل بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے اور جنابت والا بھی تمییز کہہ سکتا ہے لیکن صرف ذکر کا ارادہ رہے یا مطلقاً کہہ لے اگر ابتدائے وضو میں تمییز نہ کہے خواہ عدا کیوں نہ ہو تو اثنائے وضو میں کہہ لیا جائے البتہ فارغ ہونے کے بعد بے سود ہے۔ دوسری سنت دونوں ہاتھ کو پھونچوں تک دھونا خواہ نیند سے بیدار بھی نہ ہوا ہو اور نہ کسی برتن میں ہاتھ ڈالنا چاہتا ہو اور نہ ہاتھوں کے طاھر ہونے میں شک کیا ہو۔ البتہ اگر اون کے طاھر ہونے کا یقین نہ ہو تو تین بار دھونے سے پیشتر اونھیں ماء قلیل یا مائعات میں ڈبوئی مکروہ ہے کو ع سے مراد وہ استخوان ہے جو ہاتھ کے انگشت نر سے ملی ہوئی ہوتی ہے۔ تیسری سنت دونوں ہاتھ پھونچوں تک دھونے کے بعد مسواک کرنی ہے۔ کمتر مسواک ایک بار اور اکمل تین بار ہے البتہ اگر گندہ دھنی کی وجہ سے کیا گیا ہے تو عفوئت زایل ہونے تک کرنی ضروری ہے۔ چوتھی سنت مسواک کرنے کے بعد مضمضہ یعنی کلی کرنا ہے، پانچویں سنت کلی کرنے کے بعد استنشاق یعنی ناک میں پانی لینا اور مضمضہ استنشاق دونوں کو ملا کر ادا کرنا بھی سنت ہے۔ نیز دونوں کو ملا کر تین ہی چلو میں اس طرح ادا کرنا

۱۔ وضو کی سنتوں کی نیت کے لئے اگر دُوبِیْت سنن الوضوء کہہ دیا جائے تو کافی ہے۔

کہ ہر چلو میں پہلے کچھ سے مضمضہ کر لیں اور باقی سے استنشاق یہ طریقہ افضل ہے۔
 چھٹویں سنت سارے سر کا مسح کرنا اور کانوں کا ظاہر و باطن دونوں جانب نئے پانی سے
 مسح کرنا۔ ساتویں سنت گنجان وارہی ہو تو خلال کرنی۔ آٹھویں سنت ہاتھوں اور پیروں کی
 انگلیوں میں خلال کرنی۔ نویں سنت سیدہ ہے ہاتھ اور پیر کو بائیں پر مقدم کرنا۔ دسویں سنت
 وضو کے سب اعضا کو تین تین بار دھونا۔ گیارھویں سنت اعضا کو پٹے در پٹے دھونا
 یعنی اعضا کو اتنا جلدی دھونا کہ ایک خشک نہ ہوئے سے پیشتر دوسرا دھونے لگ جائیں۔
 دیکھ بھی منون ہے کہ اعضا کو خوب ملکر دھویا جائے اور صاقین میں دونوں ہاتھوں کے
 انگلیوں سے مسح کرنا صاقین کہتے ہیں آنکھوں کے اوس انتہائی کونوں کو جو ناک سے متصل
 ہوتے ہیں اور بوقت وضو استقبال قبل کرنا اور اگر برتن میں وضو کریں تو اوس کو سیرک
 جانب رکھنا نیز پانی سے چہرے کو نہ مارنا بھی سنت ہے وضو کے بعد کی دعا یہ ہے :-

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُمَّ
 اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ وَاجْعَلْنِي مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ سُبْحَانَكَ
 اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ ۝ اه بَشْرَى الْكَوْنِ

فصل مکروہات وضو کے بیان میں

سوال :- وضو کے مکروہات کیا ہیں ؟

جواب :- وضو میں ضرورت سے زیادہ پانی خرچ کرنا مکروہ ہے یعنی ہر عضو
 کے واجبات اور سنن میں جتنا پانی کافی ہو سکتا ہے اوس سے زیادہ اسراف کرنا مکروہ ہے
 خواہ دریا کے کنارے کیوں نہ ہو اور تین بار سے زیادہ دھونا اوس پانی سے جو
 پینے کے لئے وقف کیا ہوا نہ ہو اگر وقف کردہ ہے تو حرام ہے نیز ایسے پانی سے تین بار

زیادہ کرنا جس کی کسی حیوان محترم کو پینے کے لئے ضرورت لاحق نہ ہو تب بھی مکروہ ہے اگر حیوان محترم کے لئے ضرورت ہو تو حرام ہے۔ یا ایسے پانی سے تین بار سے زیادتی کرنا جس کی ضرورت غسل واجب کے لئے نہ ہو تب بھی مکروہ ہے ورنہ یہ بھی حرام۔ اعضائے وضو کو تین بار سے کم دھونا بھی مکروہ ہے۔ اور وضو میں کسی دوسرے شخص سے اپنے اعضا دھونے میں مدد لینا بھی مکروہ ہے البتہ اگر کچھ عذر ہو تو کراہت نہیں۔ تیز ماء لک (ٹھیرے ہوئے پانی میں) وضو کرنا اگر جبکہ وضو کرنے والا جنابت والا نہ ہو مکروہ ہے لیکن ماء لک غیر مستحب ہونا چاہیے (مستحب سے افضل پانی مراد ہے کہ اگر اوس کے کسی ایک جانب نجاست واقع ہو تو دوسرے جانب سے کسی نفس اوس پانی کو خراب نہ سمجھے) اور ایسے پانی سے وضو کرنا جس کے ظاہر ہونے میں اختلاف کیا گیا ہو اور عورت کے وضو بنانے کے بعد جو پانی بچ رہے اوس سے وضو کرنا اور تانپے کے برتنوں میں بھی وضو کرنا اور ترک تیا مئن (یعنی سیدھے اعضا سے شروع نہ کرنا) اور اوس کے مودہ سنتوں کو ترک کرنا بھی مکروہ ہے۔

فصل شرائط وضو کے بیان میں

سوال: وضو کے شرائط کتنے ہیں؟

جواب: تیرہ (۱۳) ہیں (۱) اسلام یعنی وضو کرنے والا مسلمان ہو (۲) تیز یعنی وضو تانے والا بے تیز یا دیوانہ نہ ہو (۳) حیض و نفاس سے پاک ہونا بحالت حیض یا نفاس اگر وضو کیا جائے تو درست نہیں (۴) اعضائے وضو پر پانی کو بدن سے روکنے والی کوئی شے نہ ہو۔ (۵) اعضا کو وضو پر پانی کو متغیر کرنے والی کوئی شے نہ ہو (۶) اعضا پر پانی جاری ہونا (۷) پانی ظاہر اور مطہر ہونا یعنی ایسا کہ خود بھی پاک ہو اور دوسرے کو بھی پاک کر سکے وضو کی فرضیت کو جائز یا نہ سمجھے کہ وضو سنت ہے (۹) فروض وضو میں سے

کسی ایک معین فرض کو سنت نہ سمجھے۔ (۱۰) تحقیق مقتضیٰ یعنی وضو جس حدت کے لئے کیا گیا ہے وہ تحقیق اور معلوم رہے اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہ محدث تھا۔ اور اگر حدت معلوم نہ ہو تو احتیاطی وضو ہو گا مثلاً کھڑکھڑ کا تو یقین ہو لیکن وقوع حدت میں شک ہو اور بغیر ناقض کے وضو کر لیوے اور کوئی حدت کا علم بھی نہ ہو تو وضو صحیح ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ وقوع حدت میں اگر شک ہو (یعنی یہ علم نہ ہو کہ وضو ٹوٹ گیا ہے یا نہیں) تو خود کسی ناقض کو پیدا کر لے اور بعد ازاں وضو بنائے (۱۱) عَلَمٌ صَادِقٌ جس سے مراد یہ ہے کہ نیت کا حکم دائم رہے اگر اٹنائے وضو میں وضو کی نیت قطع کر کے پھر ارادہ کر لے تو بقیہ اعضاء کے لئے جدید نیت کی ضرورت ہوگی (۱۲) دخول وقت دائم الحدیث کے لئے یعنی جو شخص ہمیشہ حدت میں رہتا ہو یا کسی کو سلسل بول کی شکایت ہو وغیرہ وغیرہ تو ایسے اشخاص ہر نماز کے لئے بعد دخول وقت وضو بنائیں اگر قبل از وقت وضو کریں تو درست نہیں۔ (۱۳) دائم الحدیث اپنی طہارت پئے در پئے کرے۔

فصل موزوں کے مسح کے بیان میں

سوال :- "موزوں کے مسح کا کیا حکم ہے؟"

جواب :- مسح خفین کا حکم یہ ہے کہ وہ صرف وضو میں پیرو ہونے کے بجائے جائز ہے اور غسل یا ازالہ نجاست میں جائز نہیں اور جواز کے حسب ذیل چار شرطیں (۱) اکمال طور پر وضو کرنے کے بعد موزے پہننے شروع کرے (۲) موزہ اتنا بڑا ہو کہ پیر میں سے محلہ قریض جتنا دھونا واجب ہے وہ ڈھک جائے (۳) موزے اتنے قوی ہوں کہ اون پر سفر (قدر) کرنے والا اپنے ضروریات کے لئے اترنے اور کوچ وغیرہ کرتے وقت تین دن میں رات چل پھر سکے اور مقیم یا ایسے مسافر کے لئے جو سفر فقرہ کرے ایسے موزے ہونی چاہئے جو ایک دن ایک رات تک اس کے ضروریات میں کام دے سکیں ضروریات

بعض یہ مراد لیتے ہیں کہ اقامت مسافر کے وقت جو ضروریات لاحق ہوں اور ان میں کام دے سکیں اور بعض یہ کہتے ہیں کہ بوقت سفر جو ضروریات لاحق ہوں اور ان میں کام لیں اگر مقیم کا موزہ اتنا قوی ہو کہ مدت مسافر سے کچھ کم اور مدت مقیم سے کچھ زیادہ یا مساوی کام دے سکتا ہے تو ایسی صورت میں جتنی مدت تک کام دے اور اس وقت تک مسح کر سکتا مثلاً دو ڈھائی یوم۔ ۴۵، دونوں موزوں کا پاک ہونا۔“

سوال۔ جو موزہ جبیر لا پر پہنا ہوا ہو کیا اس پر مسح کرنا کافی ہو سکتا ہے؟
جواب۔ اگر جبیر لا پر (یعنی زخم پر پٹی یا لکڑی وغیرہ لگائی ہوئی ہو اور اس پر موزے پہن لئے گئے ہیں) تو ایسی صورت میں اس پر مسح کرنا کافی نہیں ہے کیوں کہ یہ مسح پر ملبوس ہے (یعنی موزہ جبیر لا پر پہنا گیا ہے اور جبیر لا کو مسح کی ضرورت ہے) گویا اس کی مثال مسح عمامہ کی سی ہے۔“

سوال مسح خفین کی مدت کتنی ہے؟

جواب مسح خفین کی مدت مقیم اور اس مسافر کے لئے جو سفر غیر قصر کرے ایک دن ایک رات ہے اور اس مسافر کے لئے جو سفر قصر کرے تین دن تین رات ہے۔ مدت مسح کا شمار اس وضو کے ٹوٹنے کے بعد ہو گا جن پر موزے پہنے گئے تھے۔ اگر بحالت اقامت مسح کیا تھا اور اس کے بعد سفر کرے یا بحالت سفر مسح کیا اور بعد ازاں ایک دن ایک رات گزرنے سے پیشتر مقیم ہو جائے تو صورت سفر و اقامت دونوں میں تغیباً مقیم کی مدت مسح تمام کرے کیونکہ اقامت ہی اصل ہے۔ اگر بحالت اقامت مسح کر کے ایک دن ایک رات گزر جانے کے بعد سفر کرے تو چونکہ مدت ختم ہو چکی ہے اس لئے موزوں کا نکال دینا واجب ہے۔ یا بحالت سفر مسح کر کے ایک یوم و شب گزر جانے کے بعد مقیم ہو جائے تو ہجر و اقامت کے مدت ختم ہو جائے گی اور جو نمازیں مدت ماضیہ میں مسح کر کے پڑھے تھے وہ کافی ہو چکے ہیں۔ کیونکہ اقامت تو آئندہ کے لئے اثر کرے گی۔ اور مسح خفین میں

واجب یہ ہے کہ پُری حصے کے اوپر جو محل فرض کے محاذی ہو کچھ حصے کا مسح کریں مسح میں مسنون یہ ہے کہ وہ خطوط کے طور پر ہو اور ایک ہی بار ہو۔

سوال، مسح خفین کو باطل کرنے والی چیزیں کتنی ہیں؟

جواب، حسب ذیل تین چیزوں میں سے کوئی ایک چیز پائی جائے تو مسح خفین باطل ہو جائے گا۔ (۱)، دونوں موزوں کو یا ایک ہی کو نکال دینا یا موزے میں مسح کی صلا نہ رہنا مثلاً اس کا پھٹ جانا یا ڈھیلے پر کر خود بخود نکل جانا (۲)، مدت مسح ختم ہو جانا (۳)، پھنے ہوئے شخص پر غسل واجب ہونا جیسے جنابت یا حیض یا نفاس یا ولادت سے۔

فصل حدیث اصغر کے اسباب کے بیان میں جن کو نواقض وضوء

بھی کہا جاتا ہے

سوال، حدیث اصغر کس کو کہتے ہیں؟

جواب، لغت میں حدیث کے معنی بلا قید اصغریا اکبر (الشیء الحادث) یعنی نوپیدائش کے ہیں اور اگر اصغر کی قید لگائی جائے تو شرعاً اس کی تعریف اس طرح ہونگی حدیث اصغر ایک امر اعتباری ہے جو اعضائے وضوء میں پایا جاتا اور صحت نماز کا مانع ہوتا ہے جہاں کوئی مرض نہ ہو۔ سر میں حدیث اصغر کا کوئی خاص مقام معین نہیں ہے بلکہ جہاں مسح کریں وہی مقام معین ہو جائے گا۔ نیز حدیث اصغر کی تعریف یوں بھی کی جاتی ہے کہ جو شے وضوء کو واجب کرے وہ حدیث اصغر ہے۔ حدیث کی دو قسمیں ہیں اکبر جس کا ذکر آئندہ آئے گا اور اصغر جس کا ذکر ہو رہا ہے۔

سوال، نواقض وضوء کتنے ہیں؟

جواب، وضوء کو توڑنے والی چیزیں چار ہیں (۱)، کسی چیز کا زندے آدمی کی

صلہ فقہ میں مرض سے مراد مٹی اور پانی کا ملا ہے۔

اگلی یا پچھلی شرمگاہ سے نکلنا خواہ معذور ہو جیسے بول و بوازا یا غیر متعاد کا نکلنا د خواہ عین معذور (یا سچ) جیسے کیڑا پتھری وغیرہ البتہ ضرر و کی مٹی جو پہلے دفعہ نکلے اوس سے وضو نہیں ٹوٹتا (۱) اور غسل واجب ہوتا ہے (۲) زوال عقل یعنی عقل کا زائل ہونا نیند وغیرہ سے البتہ چوڑھا کر ٹپھے ہوئے نیند آجلے تو وضو نہیں ٹوٹتا (۳) اجنبی اور بڑے مرد و زن کا جسم بغیر حائل کے ملنا (۴) ہتھیلیوں یا انگلیوں کے پیٹ (بطون) کی طرف سے کسی انسان کی اگلی یا پچھلی شرمگاہ کا چھونا خواہ کمسن ہو یا سیت یا اپنی ہی شرمگاہ کیوں نہ ہو،

فصل اُن چیزوں کے بیان میں جو بحالتِ حدث

اصغر حرام ہیں

سوال: ”حدث اصغر سے کیا چیزیں حرام ہوتی ہیں؟“

جواب: ”بحالتِ حدث اصغر یعنی بے وضو کی حالت میں چار چیزیں حرام ہیں (۱) نماز پڑھنا خواہ فرض نماز ہو یا نفل یا نماز جنازہ اسی طرح سجدہ تلاوت سجدہ شکر و خطبہ جمعہ (پڑھنے حرام ہیں) (۲) خانہ کعبہ کا طواف کرنا خواہ فرض ہو یا نفل (۳) قرآن شریف چھونا قرآن سے یہاں مراد ہر وہ شے ہے جس پر قرآن شریف پڑھنے کے لئے لکھا گیا ہو۔ اگرچہ ایک کسی آیت کا بعض مفہم حصہ کیوں نہ ہو خواہ کسی حائل پر سے چھوئے یا ہتھیلیوں کے اوپری جانب وغیرہ سے چھو یا جائے (۴) قرآن شریف اٹھانا حائل سے کیوں نہ ہو اسی طرح قرآن شریف کی جلد جو اوس سے متصل ہو یا علحدہ لیکن ابھی اسی کے ساتھ ہو یعنی کسی دوسرے کام میں نہیں لے لی گئی ہے تو اوس کا بھی چھونا حرام ہے۔ نیز قرآن مجید کا جزو دان یا صندوق وغیرہ جبکہ قرآن اُن میں ہو اُن کا چھونا بھی حرام ہے۔ البتہ قرآن مجید کو اسباب اور سامان کیسٹا اٹھانا جائز ہے مگر صرف حل مصحف کا ارادہ نہ رہے بلکہ سامان اٹھانے کا ارادہ رہے۔ نیز کلام مجید اگر ایسی تفسیر میں ہو جو اوس سے نااید ہے تو

ایسی صورت میں بھی اوس کا اٹھانا چاہئے۔ طفل محیر خواہ جنابت والا کیوں نہ ہو پڑھنے کے لئے قرآن شریف اٹھانا اور چھونا چاہئے تو منع نہ کیا جائے۔ اگر کسی شخص کو طہارت کا تو یقین ہے مگر حدث کا بھی شک ہے یا حدث کا یقین ہے اور طہارت میں شک ہے تو ہر حالت میں یقین پر عمل کرے،

فصل اون چیزوں کے بیان میں جن کے لئے وضو کرنا مسنون ہے

سوال: یا مکن چیزوں کے لئے وضو کرنا سنت ہے ؟
جواب: متعدد امور کے لئے وضو کرنا مسنون ہے بعض کہتے ہیں کہ (۷۸) ہتھوڑا و ہشت امور ہیں جن کے لئے وضو کرنا سنت ہے۔ منجملہ اون کے یہ بھی امور ہیں وضو (یعنی نثر لگائے) یا حجامت یعنی سنگی لگائے۔ ناک سے خون جائے یا اونگٹی لگے۔ چوڑا جاکر نیند لے۔ قے کرے۔ یا نماز میں قہقہہ مارے۔ یا محض آگ پر پکائے ہوئے اشیاء تناول کرے یا اونٹ کا گوشت کھائے یا وقوع حدث میں شک ہو غیبت نہیمت دروغ گوئی یا فحش کلامی یا بدگوئی کرے یا برابر فروخت ہوئے عیند لیتی چاہے یا نیند سے بیدار ہووے قرآن شریف کو اپنی یاد اور حافظہ سے پڑھنا چاہے تفسیر و حدیث پڑھنا یا ذکر کرنا چاہے یا اون کے سننے کا ارادہ کرے نیز مسجد میں بیٹھنے یا اوس میں گزرنے کا ارادہ ہو۔ اور علوم شرعیہ یا اون علوم کے درس کا ارادہ کرے جو علوم دینیہ کے آئیں یا اون کے سننے لکھنے اٹھانے کا ارادہ کرے یا زیارت قبور کا ارادہ کرے خواہ قبور صالحین کے نہ ہوں یا مردہ کو چھونا اٹھانا چاہے وغیرہ وغیرہ۔ ہر حال ان سب صورتوں میں وضو کرنا سنت ہے،

فصل استنجاء اور آداب قضا حاجت کے بیان میں

سوال : ہر دو شرمگاہ سے اگر کوئی تجھ چیز جو مرطوب اور ملوث ہو خواہ نادریوں نہ ہو نکلے تو اس کا کیا حکم ہے ؟

جواب : ایسی صورت میں استنجاء یعنی طہارت کرنا واجب ہے۔ اگر وقت کی گنجائش ہو تو وجوب مؤسسع ہے اور اگر وقت تنگ ہو تو وجوب فوری ہے لیکن اگر تاخیر طہارت سے نجاست پھیل جاتی ہے تو فوراً طہارت کرنا واجب ہے۔

سوال : استنجاء کن چیزوں سے حاصل ہوتا ہے ؟

جواب : استنجاء حاصل ہوتا ہے پانی یا پتھر سے باہر ٹھوس طاہر غیر محترم شے سے اور پانی و پتھر ہر دو سے بھی۔

سوال : ان سب میں استنجاء کرنے کے لئے افضل کیا ہے ؟

جواب : پانی و پتھر ہر دو سے استنجاء کرنا افضل ہے اس طریقے سے کہ پہلے پتھر سے استنجاء یعنی بالکی کر کے عین نجاست نازل کرویں اور بعد ازاں پانی سے۔

سوال : اگر پتھر و پانی میں صرف ایک ہی پر کف کرنا چاہیں تو افضل کونسا ہے ؟

جواب : بصورت اقتصار پانی سے استنجاء کرنا افضل ہے کیونکہ اس سے نجاست کا اثر اور عین دونوں نازل ہو جاتے ہیں۔

سوال : اگر صرف پتھر سے ہی استنجاء کرنا چاہیں تو اس صورت میں کیا کرنا واجب ہے ؟

جواب : پتھر سے تین بار صاف کرنا واجب ہے خواہ ایک ہی پتھر کے تین کندروں سے کیوں نہ ہو مگر محل نجاست صاف ہو جائے۔

سوال : صرف پتھر سے ہی استنجاء کرنے میں کچھ اور بھی مشروط ہے ؟

جواب : ہاں شرط یہ ہے کہ نجاست خارج ہو سکے نہ جائے اور محل خروج سے منتقل بھی

نہ ہو یا باہر سے کوئی تجاست مطلقاً یا طائر مرطوب شے اوس پر نہ لگے البتہ اگر عرق بدن لگے تو مضائقہ نہیں علامہ ابن حجرؒ کے پاس اگر کوئی سوکھی شے کا بھی اختلاط اوس کے ساتھ ہو جائے تو صرف پتھر پر کتفا نہیں کیا جاسکتا الحاصل شرط مذکورہ میں سے کوئی ایک شرط بھی متقی ہو جائے تو پانی ضروری ہے۔

سوال، آداب قضاء حاجت کے کیا معنی ہیں؟

جواب، آداب جمع ہے ادب کی لغت میں اچھے کام کو ادب کہتے ہیں یہاں ادب سے مراد وہ امر ہے جو شرعاً مطلوب ہو پس واجب و مسنون دونوں کو شامل ہے۔
سوال، قضائے حاجت کرنے والے پر کون سے آداب واجب ہیں؟

جواب، اوس پر واجب یہ ہے کہ مہر میں اگر اوس کے او قبلے کے درمیان کوئی ساثر نہیں ہے تو استقبال یا استدبار قبلے کا نہ کرے یا ستر تو ہے مگر اوس کی اونچائی دو ثلث یا ذراع نہیں ہے یا دو ثلث ذراع تو ہے مگر معتدل آدمی کے ہاتھ سے تین ذراع کے فاصلے سے نایدوری پر ہے تو ایسی صورت میں بھی قبلے کا استقبال یا استدبار نہ کرنا واجب ہے علامہ ابن حجرؒ کے پاس ساتر میں عرض ہونا مشروط نہیں ہے عمارت (آبادی) بھی اس حکم میں داخل مگر کے ہے اور جو مواضع قضاء حاجت کے لئے ہی جیا کئے گئے ہوں اون میں استقبال و استدبار کرنا نہ حرام ہے نہ مکروہ نہ خلاف اولیٰ ہاں اگر بلا مشقت قبلے سے میل و انحراف کرنا ممکن ہونے پر بھی نہ کیا جائے تو خلاف افضلیت ہے۔

سوال، قضاء حاجت کرنے والے پر کون سے آداب مسنون ہیں؟

جواب، قضائے حاجت کرنے والے کے لئے ماء (اکلہ) یعنی غیر جاری پانی

میں خواہ ٹھوڑا ہو یا بہت لیکن غیر مستحرج بول و برا نہ کرنا اور تھوک و رینٹ نہ ڈالنا مسنون ہے لیکن آب جاری اگر ٹھوڑا ہو تو مکروہ ہے اور اگر بہت ہو تو کراہت نہیں لیکن دونوں حالتوں میں اجتناب کرنا بہتر و اولیٰ ہے۔ نیز قضاء حاجت برقت خب پانی میں

نہ کرنا بھی مسنون ہے خواہ پانی کم ہو یا زیادہ ترکیوں تک بعضوں نے یہ کہا ہے کہ پانی میں بوقت شب جن رہتے ہیں۔ نیز پہل دار درخت کے نیچے خواہ شمرہ ہو یا نہ ہو۔ اور شارع عام پر و نیز موسم گرما میں سایہ دار مقام پر اور سرما میں اوس مقام پر جہاں دھوپ ہو اور زمین کے سوراخوں میں اور ٹرکوں میں بھی بول و برا نہ کرنا اور بول و برا نہ کے وقت بلا ضرورت بات نہ کرنا اور استقبال شمس و قمر بھی بغیر سائر کے نہ کرنا مسنون ہے،

سوال: پیشاب سے استبراء کرنے کا کیا حکم ہے؟

جواب: پیشاب سے قارغ ہو جانے کے بعد استبراء کرنا مستحب ہے کھنکارنے اور ذکر کو نرمی سے کچھنے سے استبراء حاصل ہوتا ہے یہ این طور کہ مرد بایں ہاتھ کی سیاہ اور انگشت نہر سے حلقہ و برس ہوتا ہوا سر ذکر تک مسح کرے اور عورت اپنے بایں ہاتھ کی انگلیاں اپنے پیرو پر رکھ کر نرمی سے اتنا چوڑیں کہ انھیں عادتاً یہ گمان ہو جائے کہ مجھائے بول یعنی پیشاب کی راہ میں ہے پھر کچھ مکھنے کا خوف نہ رہے الحاصل اختلاف طبائع کے لحاظ سے اس میں بھی اختلاف ہوتا ہے،

فصل حدیث اکبر کے اسباب کے بیان میں جن کو موجبات غسل بھی کہا جاتا ہے

سوال: حدیث اکبر کس کو کہتے ہیں؟

جواب: حدیث اصغر کے اسباب میں جو بیان ہو چکا ہے اوس سے ظاہر ہو گیا کہ حدیث مطلق اور حدیث اصغر کس کو کہتے ہیں اب رہا حدیث اکبر اوس کی تریف اس طرح کی جاتی ہے کہ وہ ایک امر اعتباری ہے جو جمیع بدن میں پایا جاتا اور صحت نماز کا مانع ہوتا ہے جہاں کوئی مریض نہ ہو نیز حدیث اکبر کی تریف یہ بھی کی جاتی ہے کہ حدیث اکبر وہ ہے جو غسل کو واجب کرے،

سوال، غسل کس کو کہتے ہیں؟
 جواب،، لنت میں غسل کہتے ہیں کسی شے پر پانی بہانے کو اور شریعت میں
 جمیع بدن پر خاص نیت کے ساتھ پانی بہانے کا نام غسل ہے،،
 سوال،، موجبات غسل کیا ہیں؟

جواب،، چھ چیزوں میں سے کسی ایک کا پایا جانا غسل کو واجب کرتا ہے ان
 چھ چیزوں میں سے تین تو ایسے ہیں جن میں مرد و زن دونوں شریک ہیں اور وہ یہ ہیں
 (۱) التفاءِختائین یعنی مرد و زن کی شرمگاہوں کا ملنا (۲) منی کا خارج ہونا اگرچہ بلا فعل
 فاعل ہو ان دونوں میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے جنابت حاصل ہوتی ہے
 (۳) موت البتہ اگر شہید یا کافر مر جائیں تو غسل واجب نہیں۔ نیز سقط حمل و سقط
 وہ بچہ ہے جو شکم مادر سے ناتام نکلے) سے بھی غسل واجب نہیں جبکہ اوس کی حیائہ معلوم
 اور اوس کی خلقت ظاہر نہ ہو۔ اور باقی تین ایسے ہیں جو عورتوں سے ہی خاص ہیں یعنی
 حیض۔ نفاس۔ ولادت و جنابت سے بھی مبرا چیزیں حرام ہیں جو حدث اصغر سے
 حرام ہوتی ہیں علاوہ انہیں مسجد میں ٹھہرنا یا بلا عذر اس میں چلنا پھرنا اور قرآن شریف کو
 بقصد تلاوت یا تلاوت کے ساتھ دیگر قصد بھی ہو پڑھنا حرام ہے،،

فصل فرائض غسل کے بیان میں

سوال، غسل کے فرض کتنے ہیں؟
 جواب،، دو ہیں پہلا نیت کرنا دوسرا سارے بدن پر اور جسم کے تمام بالوں پر
 پانی پہنچانا یہ دونوں فرض زندے آدمی کے لئے ہیں اور میت کے غسل میں نیت
 کرنا مستحسن ہے واجب نہیں،،
 سوال،، غسل کی نیت کس طرح ہوگی؟

جواب :، جنابت والا غسل کی نیت دل میں کر کے اوسی وقت زبان سے،
 نیت رفع الجنابت (نیت کی میں نے جنابت دور کرنے کی) یا نیت رفع الحدث
 الاکبر (نیت کی میں نے بڑی ناپاکی دور کرنے کی) وغیرہ کہے اور عائضہ نیت
 رفع حدث الحیض کہے (نیت کی میں نے حیض کی ناپاکی دور کرنے کی) اور نفاس
 والی نیت رفع حدث النفاس (نیت کی میں نے نفاس کی ناپاکی دور کرنے کی)
 کہے اور ولادت کا غسل کرنے والی نیت رفع حدث الولادة (نیت کی میں نے
 ولادت کی ناپاکی دور کرنے کی) کہے نیز ان سب صورتوں میں نیت استباحۃ
 مقتضی الی الغسل (نیت کی میں نے ایسے چیزوں کے جائز ہونے کی جن کے لئے غسل
 کرنا ضروری ہے) کافی ہے اور اگر صرف نیت الغسل یا نیت الطہارۃ کہے تو کافی
 نہیں۔ اور نیت کی شرط یہ ہے کہ وہ اس ابتدائی حصے کے ساتھ مقرون ہو جو اول دھویا
 جائے خواہ بدن کے اعلیٰ حصے میں ہو یا اسفل میں پس اگر کچھ حصہ دھولینے کے بعد
 نیت کرے تو چونکہ یہ حصہ قبل از نیت دھوئے جائے گی وجہ سے غیر معتبر ہے اس لئے
 اس کو مکرر دھولینا واجب ہے،

فصل غسل صحیح ہونیکے شرائط اور اس کے مکروہات و

سننوں کے بیان میں

سوال :، کن شرطوں سے غسل صحیح ہوتا ہے؟

جواب :، صحت وضو کے جو شرائط ہیں وہی صحت غسل کے ہیں جن کا بیان

سابق میں ہو چکا ہے،

سوال :، غسل کے مکروہات کیا ہیں؟

جواب :، وضو کے جو مکروہات ہیں وہی غسل کے مکروہات ہیں اس لئے

مکرر اعادہ نہیں کیا جائے گا،

واضح یاد کہ جنابت والے پر کھانا پینا نیند لینا اور شر مگاہ دھونے اور وضو کرنے سے پیشتر جماع کرنا مکروہ ہے اسی طرح جو عورت کا حیض و نفاس منقطع ہو گیا ہو اور س پر بھی سوائے جماع کے بقید امور مکروہ ہیں۔ حالانکہ یا نفاس والی کے ساتھ قبل پاک ہونے کے جماع کرنا حرام ہے چونکہ شر مگاہ کو دھولینے سے اصل سنت حاصل ہو جاتی ہے اس لئے کھانے پینے وغیرہ کی کراہت بھی باقی نہیں رہے گی اور جس شخص کا ذکر متنجس ہو گیا ہو تو اسی حالت میں پھر جماع کرنا حرام ہے البتہ اگر سلسل البول کی شک ہو یا کسی کی عادت یہ ہے کہ پانی اور س کے ذکر کو تھنڈا کر دیتا ہے تو حرمت نہیں،

سوال، غسل کی سنتیں کتنی ہیں؟

جواب، غسل کی سنتیں بہت ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں (۱) تہمید پڑھنا (۲) غسل سے پیشتر وضو کرنا (۳) بدن پر ہاتھ جہاں تک پہنچے اتنا حصہ ملنا (۴) پئے و پرپئے کرنا (۵) سیدہ بازو کو مقدم کرنا یعنی سر دھونے کے بعد سیدہ بازو کے اگلے حصے کو پہلے دھونا اور اس کے بعد اسی بازو کے پچھلے حصے کو دھونا بعد ازاں بائیں جانب بھی اسی طرح دھولیں (۶) ہر ایک کام تین بار کرنا (۷) بالوں میں خلل کرنا اس کے سوائے اور بھی بہت سی سنتیں کتب مبسوط میں مذکور ہیں،

فصل چند مسنون غسلوں کے بیان میں

سوال، مسنون غسل کتنے ہیں؟

جواب، مسنون غسل تو بہت ہیں جن میں سے بعض حسب ذیل ہیں جمعہ کی نماز کے لئے اور میت کو غسل دینے کے بعد غسل کرنا خواہ میت مسلمان ہو یا کافر عبد الفطر اور عید الضحیٰ دونوں کے لئے غسل کرنا نماز استسقاء کے لئے خوف قمر و خوف شمس کے لئے

کا فراسلام لائے یا مجنون اچھا ہو یا بے ہوش ہوش میں آئے تو بھی غسل کرتا مسنون ہے اگر سجالیت کفر یا جنون یا بے ہوشی کوئی ایسی شے جو موجب غسل ہو تحقق ہو جائے تو ایسی صورت میں دو غسل جمع ہوں گے ایک واجب اور ایک مسنون اور حج کے غسلیں بھی مسنون ہیں۔ علاوہ ازیں اور بھی بہت سے غسلیں مسنون ہیں۔ ان سب غسلوں میں زیادہ تر ہو کہ غسل جمیعہ ہے اور اس کے بعد غاسل میت کا غسل انشاء اللہ تعالیٰ ان غسلوں میں بعض کا ذکر آئندہ بر موقع کیا جائے گا۔ اگر کوئی شخص ان مسنون غسلوں کے لئے استعمال آب سے عاجز ہو تو اس کے بدلے تیمم کر لینا سنت ہے جس کی نیت اس طرح ہوگی **نَوَيْتُ الْتَيْمُمَ بَدَلًا عَنْ غَسِّلٍ كَذَا** (نیت کی میں نے فلاں غسل کے بدلے تیمم کرنے کی)

سوال،، اگر کسی شخص پر کئی غسل جمع ہوں تو اس کا کیا حکم ہے؟
جواب،، حکم اس کا یہ ہے کہ اگر وہ سب غسلیں واجب ہیں تو کسی ایک کی نیت کر لینی کافی ہے اور اگر سب مسنون غسلیں ہیں تو اسی طرح کسی ایک کی نیت کرنی کافی ہے۔ البتہ اگر بعض واجب ہوں اور بعض مسنون جیسے غسل جنابت و غسل جمیعہ تو ایسی صورت میں اگر دونوں کی نیت کرے تو دونوں حاصل ہوں گے اور اگر کسی ایک کی نیت کرے تو جس کی نیت کی گئی ہو صرف وہی حاصل ہوگا،،

فصل احکام تیمم کے بیان میں

سوال،، تیمم کس کو کہتے ہیں؟
جواب،، لعنت میں تیمم کہتے ہیں ارادہ کرنے کو اور شریعت میں پاک مٹی کو دونوں ہاتھ اور چہرے تک خاص شرائط کے ساتھ پہنچانا تیمم کہلاتا ہے،،
سوال،، تیمم کون شخص کر سکتا ہے؟

جواب،، حدث اصغر والا اور ہر وہ شخص جن کو حدث کی وجہ سے غسل کرنا ضروری ہو خواہ وہ غسل مسنون کیوں نہ ہو مثل غسل جبکہ اور میت کو بھی تیمم کروایا جاسکتا، الحاصل ہر صورتوں میں اگر شرائط تیمم پائے جائیں تو عند الضرورت تیمم کر سکتے ہیں،، سوال،، تیمم کے اسباب کتنے ہیں؟

جواب،، تین ہیں (۱)، پانی کا نہ ملنا باوجود تلاش کے (۲)، بیماری (۳)، پانی کی ضرورت کسی حیوان محترم کی پیاس کے لئے ہو یعنی پانی کو استعمال میں لانے سے سارا خرچ ہو جائے گا تو پیاس کے مارے مصیبت میں حیوان محترم پڑ جائے گا اور اور غیر محترم (۴)، ہیں (۱)، تارک الصلاة یعنی ادائی نماز کے لئے امام حکم کرنے کے بعد بھی سہ شرائط سالیقہ بلا عذر تارک نہیں پڑھنے والا (۲)، ذاتی مَحْضُن یعنی بعد نکاح و ہمبستری کے بھی پھر نہ تارک ہوا (۳)، مُرْتَد یعنی وہ شخص جو دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے (۴)، کافر حبی یعنی مسلمانوں جنگ کرنے والا کافر (۵)، کاٹنے والا کتا۔ (۶)، خنزیر،،

سوال،، تیمم کتنے شرطوں سے صحیح ہوتا ہے؟

جواب،، دس شرطوں سے تیمم صحیح ہوتا ہے۔ خاص مٹی سے ہو۔ اور مٹی پاک ہو مٹی مستقل نہ ہو۔ مٹی میں آٹا وغیرہ ملا ہوا نہ ہو۔ تیمم کا قصد کرے یعنی اپنے ارادہ سے اعضا تک مٹی پہنچائے۔ دو مارش ہی دونوں ہاتھ اور چہرے کا مسح کرے۔ اگر بدن پر نجاست ہو تو اس کو تیمم سے پیشتر ہی زایل کر دے۔ تیمم سے پیشتر ہی اجتہاد کر کے قبلہ معلوم کرے۔ وقت نماز داخل ہونے کے بعد تیمم کرے۔ ہر فرض عینی کے لئے ایک تیمم کرے یعنی ایک تیمم سے صرف ایک ہی فرض ادا کر سکتا ہے البتہ داخل ایک تیمم سے جتنے چاہے پڑھ سکتا ہے،،

سوال،، فرائض تیمم کتنے ہیں؟

جواب،، تیمم کے فرض پانچ ہیں (۱)، نَقْلُ تَرَاب یعنی مٹی کو اعضا سے تیمم تک پہنچانا (۲)، نیت استباحۃ کرنا یعنی جس امر کے لئے تیمم کرنا ہو اس کا ذکر کر دے مثلاً

نماز کے لئے یوں کہے نَوَيْتُ اسْتِبَاحَةَ فَرْضِ الصَّلَاةِ (نیت کی میں نے فرض نماز جائز کر لینے کی) اور نفل تراب کے ساتھ ہی نیت مقارن ہونا اور چہرے کا کچھ حصہ مسح کئے جانے تک باقی رہنا واجب ہے۔ اگر تیمم کرنے والے نے استباحہ فرض کی نیت کی ہے تو فرض و نفل دونوں جائز ہوں گے اور اگر استباحہ نفل یا مطلق نماز یا نمازِ جائزہ کی استباحہ کی نیت کیا ہے تو ایسی نیت سے فرض نماز پڑھنا جائز نہیں (۳)، تمام چہرے کا مسح کرنا (۴)، دونوں ہاتھوں کا کہنیوں سمیت مسح کرنا (۵)، ترتیب یعنی مسح ترتیب سے کرے اور نفل تراب میں ترتیب ضروری نہیں ۵۔

سوال، کسی شخص کو پانی کے استعمال سے ہرگز کا اندیشہ ہو مثلاً کسی زخم کی وجہ سے تو اس کو کیا کرنا چاہئے؟

جواب،، ایسے شخص کو چاہئے کہ جو حصہ اچھا ہے اس کو پہلے دھو لے اور زخم کے بدلے تیمم کر لے،، اگر جنابت والا ہو تو جس کو چاہے مقدم کر سکتا ہے چاہے پہلے تیمم کرے یا صحن حصہ دھوئے۔ اور اگر حدث والا ہے تو وضو کرتے ہوئے جب اس عضو پر پہنچے تو اسی وقت صحن حصہ دھو لینے کے بعد تیمم کرے پھر اس کے بعد عضو دھوئے اور اگر زخم پر جبیرہ یعنی پٹی وغیرہ ہو تو اس کو نکال دینا واجب ہے اگر اس کے نکالنے میں ہرگز کا اندیشہ ہو تو جتنا حصہ اچھا ہے اس کو دھو لیوے اور جبیرہ پر پانی سے مسح کر لے اور زخم کے عوض تیمم کرے۔ اگر بحالتِ حدث یعنی بے وضو کی حالت میں جبیرہ لگائی گئی ہے یا جبیرہ ہاتھوں یا سر میں ہے تو ایسی صورت میں جو نماز یا ردا کی گئی ہیں بعد صحت اون کی قضاء واجب ہے،،

سوال، تیمم کی سنتیں کتنی ہیں؟

جواب،، تیمم کی سنتیں تو بہت ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں۔ تسبیح کہنا۔ سیدھے ہاتھ کو بائیں سے آگے کرنا۔ چہرے کا اُپری حصہ تختانی حصہ سے پیشتر کرنا۔

اگر گرو زاید ہو تو پھونک کر یا ٹھوک کے کم کرنا حتیٰ کہ بقدر ضرورت باقی رہ جائے۔ اور اگر
 دائرہ الحالت نہیں ہے تو پئے درپئے کرنا دائرہ الحالت پر تو موالات واجب ہے۔
 ضرورتین کے وقت انگلیاں دور دور کرنا اور ضربہ اولیٰ یعنی چہرے کے مسح کے وقت
 اگر ہاتھ میں انگشتری وغیرہ ہو تو اس کو نکال دینا بھی مسنون اور ضربہ ثانیہ یعنی مسحِ مدین
 کے وقت اگر یہ یقین ہو کہ انگشتری کے سارے پچلے حصہ میں مٹی نہیں چوڑھی ہے تو ایسی
 صورت میں اس کا نکال دینا واجب ہے اور عَصْلُ یعنی کہنیوں کے اوپر کے حصے کا بھی
 مسح کرنا اور مسح کو مکرر نہ کرنا۔ استقبالِ قبلہ کرنا۔ تیمم کے بعد وضو کے بعد کی دعا پڑھنا۔
 علماء و ازیں اور بھی سنتیں ہیں۔

سوال، تیمم کے مبطلات کیا ہیں؟

جواب، تیمم کو ان تین چیزوں میں سے کوئی ایک شے باطل کرتی ہے (۱) جو
 چیزیں وضو کے ناقض ہیں وہی تیمم کے بھی ناقض ہیں (۲) اگر پانی نہ ملنے کی وجہ سے
 تیمم کیا ہے پھر پانی ملنے کا گمان ہو تو تب بھی تیمم باطل ہوگا مگر پانی کے ساتھ کوئی مانع
 نہیں ہونا چاہیے (مثلاً پانی تو ہے مگر حیوانِ محترم تشنہ ہے تو اس صورت میں تیمم باطل نہیں
 ہوگا) اور نہ تیمم کرنے والا کوئی ایسی نمازیں ہو جس کا فرض تیمم سے ہی ساقط ہو سکتا ہے تو
 تب بھی تیمم باطل نہیں ہوگا (۳) رَدَّتِ الْعِيَاذُ بِاللّٰہِ اگر کوئی مرتد ہو جائے تو اس کا
 بھی تیمم باطل ہو جائے گا۔

سوال، فاقد الطہورین کو کیا کرنا لازم ہے؟

جواب، فاقد الطہورین نبی جس شخص کو پانی اور مٹی نہ ملے اس کو حرمتِ وقت
 کے لحاظ سے تنہا فرضِ طہر لینا لازم ہے جب پانی یا مٹی دستیاب ہو جائے تو پھر قضاء
 کر لے۔ البتہ اگر وقت گزر جانے کے بعد مٹی ایسے مقام میں دستیاب ہو جہاں اس سے
 فرض ساقط نہیں ہو سکتا ہے تو ایسی صورت میں اعادہ نماز لازم نہیں کیونکہ اس اعادہ سے

کچھ فائدہ نہیں،، (تحفۃ المحتاج میں لکھا ہے کہ تیم اس امت کے خصوصیات میں سے ہے اور باختلاف روایات سنہ چھ یا چار ہجری میں فرض ہوا ہے)۔

فصل نجاست اور اوس کے زایل کرنے کے بیان میں

سوال،، نجاست کس کو کہتے ہیں؟

جواب،، لغت میں ہر متقزز شے کو یعنی جس چیز کو طبیعت خراب سمجھے نجاست کہتے ہیں اگرچہ وہ شے شریعت میں طہر ہو جیسے منی۔ شرعاً نجاست کی تعریف بالحد اس طرح کی جاتی ہے،، ہر متقزز شے جو صحت نماز کی مانع ہو جہاں کوئی مرخص نہ ہو،، اور اوس کی تعریف بالحد یعنی تقداد کے لحاظ سے اس طرح ہوگی،، ہر شے آویز جو بھینے والی ہو اور سگ و خنزیر اور ان دونوں سے جو کچھ پیدا ہووے یا کتا و خنزیر کی حیوان طہر کے ساتھ جفتی کر نیکی جہ سے جو حیوان پیدا ہووے وہ بھی نجس ہے۔ نیز تمام مرسے حیوانات سوا میتہ انسان اور مچھلی و ٹڈی کے سب نجس ہیں۔ اور خون و پیپ تھے۔ گو بر پیشاب مذی و دی اور وہ متغیر لحاب جو خفہ و خوابیدہ آدمی کے منہ سے بہے نجس ہیں۔ نیز سگ و خنزیر اور ان ہر دو کے فرع کی منی اور جو حیوانات کا گوشت کھانا حرام ہے اور ان کا دودھ بھی نجس ہے۔ البتہ عورت کا دودھ نجس نہیں۔ اب رہا سگ و خنزیر اور ان کے فروع کے سوائے دیگر حیوانات کی منی اور علقہ و مضغہ اور فرج کی رطوبت تو طہر ہیں۔ اور ہر زندہ حیوان کے جسم کا قطعہ جو اوس سے علوہ شدہ ہو مثل اوس کے صیتہ (مرے ہوئے) کے ہے یعنی جو حیوان مرنے سے نجس ہوتے ہیں تو ان کے بدن کا جزو منفصل بھی اسی طرح نجس رہے گا۔ البتہ جو حیوانات کا گوشت کھانا جائز ہے اور ان کے ہال اور ریش بھی یعنی روٹکا پاک ہیں۔ اور کوئی نجاست دھوئی جانے سے برگز پاک نہیں ہو سکتی اور نہ کوئی نجاست استیالہ کی وجہ سے پاک ہوگی یعنی اگر کوئی نجاست دوسری شے بجائے تو پاک نہیں

ہو سکتی۔ صرف جو کھال موت کی وجہ سے متنجس ہوتی ہے وہ البتہ غسل دینے سے پاک ہو جائے گی۔ اگر شراب اپنے ظرف میں خود بخود بغیر کسی چیز کے ملائے سرکہ بجائے۔ یا کوئی نجاست حیوان بجائے تو نجس نہیں،

سوال، نجاست کتنے قسم کی ہوتی ہے؟

جواب، نجاست چھ قسم کی ہوتی ہے (۱)، نجاست مغلطہ یعنی کتا خنزیر اومان دونوں کے فروع کی نجاست (۲)، مخفقا یعنی دو سال سے کم عمر لڑکے کا پشیا بھوسوائے دودھ کے اور کوئی غذا کھانا ہو (۳)، متوسطہ یعنی باقی نجاستیں ان تینوں میں سے ہر ایک نجاست عینی ہوگی یا حکمی۔ نجاست عینی وہ نجاست ہے جس کے لئے جرم یعنی جسم و مقدار یا مزایا رنگ یا بو ہو۔ اور نجاست حکمی وہ ہے جس کے لئے نہ جرم نہ مزانہ رنگ نہ بو۔

سوال، اگر کوئی جامد چیز کسی نجاست سے ناپاک ہو جائے خواہ نجاست عینی ہو یا حکمی تو اس کا کیا حکم ہے؟

جواب، اگر کوئی جامد چیز نجاست مغلطہ سے (خواہ عینی ہو یا حکمی) ناپاک ہو جائے تو وہ سات بار دھونے سے پاک ہوگی جن میں سے ایک دفعہ تو پاک مٹی سے دھویا جائے اور ایک دفعہ خاص اوس عین نجاست کو زائل کرنے والا ہو جو اوصاف جرم و وصف شامل ہے اگرچہ یہ بات متعدد بار دھونے سے حاصل ہو۔ یعنی عین نجاست زائل ہونے کے لئے خواہ کتنے ہی بار دھوئیں وہ ایک ہی دفعہ گھما جائے گا۔ اور عین نجاست زائل ہونے سے پیشتر اگر مٹی سے خواہ کتنے ہی بار دھوئیں وہ شمار نہیں ہوگا اور نہ اوصاف نجاست زائل ہونے کے قبل اگر مٹی سے خواہ متعدد بار کیوں نہ ہو دھویا جائے تو معتبر ہے پس اوصاف بھی زائل ہونے کے بعد مٹی سے دھونا چاہئے، البتہ اگر مٹی کے ساتھ ملا ہوا یا فی الزالہ اوصاف کر دے تو اوس صورت میں غسکہ قراب کا شمار ہوگا۔ لیکن مٹی سے

پہلی دفعہ دھونا جبکہ نجاست میں جرم و وصف نہ ہو تو افضل ہے، پھر مٹی کو دفعہ اخیرہ کے سوائے دیگر مراتب میں رکھنے میں بھی فضیلت ہے۔ مگر اس فضیلت کا درجہ پہلی صورت کی افضلیت کے بعد ہے، اور جو شے نجاست خفیفہ سے متنجس ہو خواہ اوس کی نجاست حکمی ہو یا عینی جس میں صرف اتنا ہی وصف باقی رہے جو ترشح آب سے زائل ہو سکتا ہے تو ایسی صورت میں پانی چھڑک نے سے پاک کی حاصل ہو جائے گی۔ اور اگر ایسا وصف باقی ہے جو ترشح آب سے زائل نہیں ہو سکتا تو اوس کا دھونا ضروری ہے، اور جو مٹی نجاست متوسطہ عینیدہ سے ناپاک ہو تو اوس کا جرم اور مزارنگ و بوزائل ہو پر پاک ہوگی اور اگر رنگ یا بو کا نکلنا باوجود دھونے کے دشوار ہو جائے تو اس کا رہنا مضر نہیں البتہ اگر رنگ و بو دونوں یا صرف مزایا باقی رہ جائے تو نجاست باقی رہے گی اور جو شے متوسطہ حکمیہ نجاست سے متنجس ہو تو اوس پر پانی خواہ ایک مرتبہ کیوں نہ ہو بہا دینے سے پاک ہو جائے گی، اور متنجس کے لئے شرط یہ ہے کہ اگر پانی قلیل ہو تو اوس متنجس چیز پر بہا دیا جائے،

سوال، کیا کسی قسم کی نجاستیں معاف بھی ہوتی ہیں؟

جواب، نہیں کسی قسم کی معافی نہیں۔ البتہ اگر ذرا سا خون یا پیپ جو نجاست غلیظہ سے نہ ہو اور وہ کپڑے یا بدن پر لگ جائے تو معاف ہے اور اس سے نماز بھی درست ہوگی یا کوئی ایسا حیوان ہو جس کے بدن کا کچھ حصہ اوس کی زندگی میں جدا کیا جائے تو بہتہا خون نہیں نکلتا ہے جیسے زبور و عقرب آب قلیل میں گر جائے یا کسی سیال چیز میں خواہ وہ بہت کیوں نہ ہو زندہ گر کر مر جائے یا مارا ہو اگرے یا زندہ ڈال دینے سے مر جائے اور ان سب صورتوں میں پانی یا مانع شے متغیر نہ ہو تو وہ متنجس نہیں۔ اس مسئلہ کے متعلق ایک ضروری قاعدہ بھی ہے،

سوال، فرمائے وہ ضروری قاعدہ کیا ہے؟

جواب،، وہ ضروری قاعدہ یہ ہے کہ جس شے میں اصل طہارت ہو اور گمان غلبہ ہو کہ وہ نجس ہے اس خیال سے کہ ایسی چیزیں نجس ہوتی ہیں تو اس میں دو قول مشہور و مقربین (۱) اصل (۲) ظاہر یا غالب بر بنائے قول معتبر اصل پر عمل کرتے ہوئے ایسی چیز کو ظاہر کہا جائے گا کیونکہ اصل متیقن اور قول دوم ظاہر سے زیادہ ترقوی ہے مسلم ہے الاصل فی الاشیاء الحلة الخ بخلاف ظاہر کے کہ اس میں احوال و زمانہ کے لحاظ سے اختلاف ہوتا ہے جیسے شرابی اور عائضہ اور بچوں کے کپڑے یہ سب اصل کے اعتبار سے تو طہر ہیں لیکن ظاہر کے لحاظ سے نجس ہیں، یا اذن لوگوں کے برتن جو نجاستوں کا استعمال کرتے ہیں، یا ایسے اوراق جن کے متعلق زیادہ تر گمان یہ ہو کہ وہ نجس ہیں ہوا دئے جاتے ہیں نیز کم سن بچہ کا لعاب اور جُوح جس کے متعلق شہرت یہ ہے کہ خنزیر کی چربی سے بنایا جاتا ہے یا جبن (پیر) شاہی جس کے متعلق یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ الفخہ خنزیر سے بنایا جاتا ہے (غالباً الفخہ بکری کے چھوٹے سے دودھ کے بچہ کی اوس آنتوں کو کہتے ہیں جس میں دودھ جا ہوا رہتا ہے بعد از ایسے ہی انفخہ سے جبن میں کام لیا جاتا ہے تو یہ ظاہر اور غالب کے لحاظ سے نجس ہیں لیکن بلحاظ اصل طہر ہیں چنانچہ آنحضرت صلعم کے پاس شامیوں کے پاس سے جبن گزرا نا گیا تھا جسے آپ نے بلا و ریاضت تناول فرمایا،،

فصل حیض و نفاس و استحاضہ وغیرہ کے بیان میں

سوال،، عورت کی شرمگاہ سے کتنے قسم کے خون نکلتے ہیں؟

جواب،، تین قسم کے خون نکلتے ہیں (۱) دم حیض جو عورت کی شرمگاہ سے بطریق صحت بغیر سبب ولادت کے نکلتا ہے (۲) دم نفاس وہ خون ہے جو ولادت کے بعد اور پندرہ یوم گزرنے سے پیشتر نکلتا ہے (۳) دم استحاضہ وہ خون ہے

جو حیض و نفاس کے سوائے دیگر ایام میں نکلے ،،

سوال ،، حیض و نفاس اور استحاضہ کی مدت کتنی ہے ؟

جواب ،، کمتر مدت حیض کی ایک دن اور ایک رات کی مقدار ہے یعنی چوبیس گھنٹے شمسی اور اکثر مدت پندرہ یوم و شب ہیں اور اغلب مدت چھ یا سات یوم و شب اور اقل مدت نفاس کی ایک لحظہ ہے اور اکثر مدت ساٹھ یوم و شب کے ہے اور اغلب مدت چالیس یوم و شب ہے اور اوقات حیض و نفاس کے ماسوائے استحاضہ کا وقت ہے ،،

سوال ،، دو حیضوں کے درمیان جو طہر فاصل ہوتا ہے اوس کی اقل اور اکثر مدت کتنی ہے ؟

جواب ،، طہر متخلل کی کمتر مدت پندرہ یوم و شب ہے اور اکثر کی حد نہیں اب رٹا جو طہر حیض و نفاس کے درمیان فاصل ہو جائز ہے کہ وہ پندرہ یوم سے کم ہو بلکہ ایک دوسرے سے متصل ہونا بھی جائز ہے ۔

سوال ،، عورت کس زمانہ سے کم از کم حائضہ ہو سکتی ہے ؟

جواب ،، اقل زمانہ جس میں عورت حائضہ ہو سکتی ہے نو سال قمری تقریبی ہیں ،، تقریبی کے معنی علامات بلوغ میں بیان ہو چکے ہیں ،،

سوال ،، حمل کی اقل اور اکثر مدت کیا ہے ؟

جواب ،، حمل کی اقل مدت چھ مہینے عددی اور دو لحظہ ہیں اور اکثر مدت چار سال ہے اور اغلب مدت نو ماہ عددی ہیں ،،

سوال ،، حیض و نفاس سے کیا چیزیں حرام ہیں ؟

جواب ،، بحالت حیض و نفاس دس چیزیں حرام ہیں جن میں چھ تو وہ ہیں جو نجاست جنابت حرام ہوتی ہیں اور چار یہ ہیں (۱) روزہ کی نیت کر کے روزہ رہنا (۲) طلاق دینا

۳) مسجد میں سے گزرنا اگر تلویث مسجد کا خوف ہو تو (۴) ناف سے گھٹنوں تک لذت و استمتاع حاصل کرنی۔

فصل پنج وقتہ نمازوں اور ان کے اوقات وغیرہ کے

بیان میں

سوال، ”مفروضہ نمازیں کتنی ہیں؟“

جواب، ”ہر دن رات میں پانچ نمازیں فرض ہیں (۱)، ظہر جس کا وقت زوال کے بعد سے، چیر کا سایہ علاوہ سایہ اصلی کے اوس کے برابر ہو جانے تک ہے (۲)، عصر جس کا وقت ہر چیر کا سایہ علاوہ سایہ اصلی کے اوس کے برابر ہونے کے بعد سے غروب آفتاب تک ہے، ”سایہ اصلی سے مراد ظل استواء ہے،“ (۳) مغرب جس کا وقت غروب آفتاب سے شفقِ احمر غائب ہونے تک ہے (۴)، عشاء جس کا وقت شفقِ احمر غائب ہونے کے بعد سے صبح صادق کے طلوع ہونے تک ہے، ”نارِ عشاء شفقِ ابیض و اصفر کے غائب ہونے کے بعد پڑھنی سنت ہے،“ (۵) فجر جس کا وقت صبح صادق سے سورج نکلنے تک ہے، ”تمام مفروضہ نمازیں اوّل وقت میں پڑھنا وقتِ فضیلت ہے اور اخیر وقت میں پڑھنا وقتِ جواز ہے،“ لیکن ایسے وقت تک ہو کر نہ کہ جس میں کامل طور پر ادائی نہ ہو سکے حرام ہے۔ پس جو شخص مکلف بالصلاۃ ہو اور بلا عذر نماز کو وقت سے اتنا موخر کر دے کہ بعض حصہ نماز کا خارج از وقت ہو جائے خواہ تسلیمہ اولیٰ کیوں نہ ہو تو ایسے شخص کے لئے کسی قسم کا عذر نہیں (بلکہ اس قسم کی تاخیر حرام ہے) البتہ اگر تاخیر نوم یا شیطان کی وجہ سے ہوئی ہے تو عذر ہے۔ ہم جو شخص ایک رکعت بھی اندرون وقت پڑھ لے تو اس کی نماز ادا ہو جائے گی اور اگر اندرون وقت ایک رکعت سے کم پڑھا ہے تو اس کی نماز قضا ادا ہوگی لیکن اس صورت میں بھی

ادا کی نیت کرنی چاہئے اگرچہ نماز شروع کرتے وقت اتنے وقت کی گنجائش نہ ہو جس میں ایک رکعت پڑھی جاسکتی ہے بعض کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں ادا کی نیت نہ کرے۔“

سوال،، سفر و ضہ نمازیں اول وقت میں ادا کرنا واجب فوری ہے یا وجوب موشع؟

جواب،، واضح باد کیچ وقت نمازیں اول وقت میں ادا کرنا اس وقت تک وجوب موشع ہے جس میں نماز کی ادائیگی کا طریقہ تجلیت ممکن ہو سکے جب اس قدر تنگ وقت ہو جائے کہ صرف تخفیف ممکن کے ساتھ نماز کی ادائیگی ہو سکتی ہے تو ایسی صورت میں نماز فوراً ادا کرنا واجب ہے پس اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ ہر مکلف پر وقت نماز ادا ہوتے ہی اَحْلُ الامین واجب ہے یا تو نماز کو ادا کر دے یا نماز کو وقت گزر جانے سے پیشتر ادا کرنے کا پکا ارادہ کر لے اگر آخر وقت تک زندہ رہنے کا گمان ہو تو۔ پس ایسی صورت میں باوجود وقت کی گنجائش کے اگر ادائی نماز سے پیشتر انتقال کر جائے تو عاصی نہیں ہوگا۔ اور اگر نماز کو اقل وقت میں ادا نہ کرے اور ارادہ مذکورہ بھی نہ کرے یا ارادہ تو کیا ہے مگر عدم سلامتی کے گمان کے ساتھ تو ایسی صورت میں اگرچہ نماز کو اندرون وقت ادا کر لے عاصی ہی ہوگا۔ یہ تو خاص عزم ہوا فقہاء کرام نے عزم عام بھی بیان کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ انسان بلوغ کے وقت جملہ واجبات کے ادا کرنے اور سب محرمات کو ترک کرنے کا پکا ارادہ کر لے اس قسم کا عزم نہ کرے تو گنہگار ہوگا۔ نیز اگر کسی نے اس قسم کا عزم نہیں کیا ہے تو بعد میں بھی اس کا تدارک کر لینا درست ہے۔ چنانچہ اکثر و بیشتر اس طرح کا عزم نہیں کرتے ہیں انہیں چاہئے کہ اس کا تدارک کر لیں۔ مخفی مباد کہ کسی شے کے کرنے یا نہ کرنے پر مصمم ارادہ کرنے کا نام عزم ہے۔“

فصل اوقات نماز معلوم کرنے کے لئے کوشش کرنے کے بیان میں

سوال ، جس شخص کو نماز کا وقت معلوم نہ ہو اس کو کیا کرنا چاہئے ؟
 جواب ، جو شخص کو وقت نماز معلوم نہ ہو اور وہ خود پہچان نہیں سکتا ہے تو کسی معتبر شخص کی خبر پر عمل کرنا واجب ہے۔ خواہ وہ معتبر شخص اپنے علم سے بیان کرے یا اذان سن کر کہے اگر یہ طریقہ ممکن نہ ہو تو اوقات کی دریافت کے لئے کچھ قراءت قرآن یا صغت و حرفت وغیرہ مقرر کر لے کر کوشش کرنی واجب ہے ، اور نابینا کو اختیار ہے کہ چاہے وہ اوقات نمازیں کسی معتبر شخص کی تقلید کرے یا اجتماع میں اگر مجتہد کو وقت نماز گزر جانے کے بعد یہ یقین ہو جائے کہ اس کی نماز قبل از وقت ہوئی ہے تو اس نماز کو قضاء کر لیا واجب ہے۔ اور اگر اندرون وقت علم ہو جائے تو اس کا اعادہ واجب ہے ، اور جو نمازیں کسی عذر کی وجہ سے چھوٹ گئی ہوں اون کی قضاء کرنے میں عجلت و مبادرت کرنا مستحب ہے نیز ایسے نمازوں کو اس حاضر نماز میں جس کے فوت ہونے کا خوف نہ ہو مقدم کرنا اگرچہ کہ اس حاضر نماز کی جماعت فوت ہو جائے خوف ہو مستحب ہے ، اب رہا جو صلوات بلا عذر چھوٹ جائیں اون کی قضاء میں مبادرت کرنا واجب ہے ۔

فصل اس نماز کے بیان میں جو وقت کے لحاظ سے حرام ہو جاتی ہے

سوال ، کیا بعض اوقات میں نماز حرام بھی ہوتی ہے ؟
 جواب ، ہاں جس نماز کے لئے کوئی سبب نہ ہو یا سبب متاخر ہو تو ایسی نماز طلوع

آفتاب کے وقت پڑھنا حرام ہے اور اس قسم کی نماز سوائے حرم مکہ کے کہیں منعقد نہیں ہوگی البتہ اگر آفتاب ایک برجی کے برابر یعنی دیکھنے میں سات ذراع اونچا ہو جائے تو ایسے وقت میں حرمت نہیں نیز استواء کے وقت بھی سوائے روز جمعہ کے زوال ہونے تک پڑھنا حرام ہے۔ اور آفتاب کے اصفراہ (یعنی زردی) کے وقت بھی غروب ہونے تک۔ نیز صبح کی نماز کو اس طرح ادا کر دینے کے بعد کہ پھر اس کی قضاء باقی نہ رہے آفتاب ایک برج سے برابر بلند ہونے تک بے سبب یا سبب متاخر والی نماز پڑھنا حرام ہی ہے۔ اور نماز عصر کو بھی اس طرح ادا کرنے کے بعد کہ پھر اس کی قضاء باقی نہ رہے غروب آفتاب تک بے سبب یا سبب متاخر والی نماز پڑھنا حرام ہی ہے، اور جس نماز کا سبب مقارن یا متقدم ہو ان مذکورہ پانچ اوقات میں پڑھنا اگر انہی ممنوع اوقات میں پڑھنے کے ارادہ سے موخر نہیں کیا ہے تو حرام نہیں ہے ورنہ حرام اور غیر منعقد ہوگی خواہ فوری قضاء کیوں نہ ہو اور وقت والی نماز کو اوقات مکروہہ تک اس ارادہ سے موخر کرنا حرام نہیں ہے۔ خطیب جہر پر پڑھ کر بیٹھ جانے کے بعد نماز پڑھنا حرام ہے اور اگر چہ بھی لیں تو منعقد نہیں ہوگی۔ البتہ مسجد میں داخل ہونے والے کو بیٹھنے سے پیشتر دو رکعت تحیت المسجد پڑھنا سنون ہے۔ لیکن اگر وقت آتا تنگ ہو کہ اگر تحیت المسجد پڑھنے لگجائے تو تکبیر تحریمہ امام کے ساتھ نہ ملنے کا خوف ہو تو کراہت تتر یہی ہے۔

فصل اذان اور اقامت کے بیان میں

سوال، اذان اور اقامت کا کیا حکم ہے؟

جواب، مفروضہ نمازوں میں اذان اور اقامت کہنا مرد کے لئے سنون ہے اگرچہ کہ فرض نماز تنہا پڑھے اور نماز عید وغیرہ میں الصلاۃ جامعۃ کہا جائے۔

موذن کو با آواز بلند اذان کہنا چاہئے۔ البتہ اگر ایسی مسجد ہو جس میں فراڈنی یا باجماعت نماز ہو چکی ہے خواہ مصلیٰ واپس نہیں گئے ہوں تو بلند آواز سے اذان نہ کہے۔ اگر کوئی شخص بہت سے عورت شدہ نمازوں کو پئے درپئے قضا کرے یا جمع تقدیم یا جمع تاخیر کرے۔ تو ایسی صورت میں صرف پہلی نماز کے لئے اذان و اقامت کہنا جائے اور بقیہ نمازوں کے لئے صرف اقامت کرے۔ عورت کو تو صرف اقامت کرنا مستحب ہے۔

اذان کے کلمات سننے سننے اور اقامت کے فراڈنی ہیں (یعنی اقامت ہمارے پاس اذان کی نصف ہے) البتہ لفظ اقامت یعنی قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ دوبار کہنی چاہئے اقامت میں اِذْ رَاجِ کرنا مسنون ہے یعنی دو دو کلموں کو ایک سانس میں کہنا اور اذان میں تَوَتَّل (یعنی الفاظ کو صاف صاف ادا کرنا) اور ترجیع کرنا بھی سنت ہے (یعنی ہر ایک ایک جملہ کو آہستہ سے بھی کہہ لینا) صبح کی اذان میں تثنیہ یعنی الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النُّوْمِ بھی دوبار حیعلتین کے بعد کہنا اور اذان و اقامت قبلہ رخ ہوا ہو کر کہنا سنت ہے اور اذان و اقامت دونوں میں ترتیب اور موالات مشروط ہے۔ اذان و اقامت کہنے والا مسلمان اور مخیر ہونا اور موذن مرد ہونا بھی شرط ہے۔ اور بے وعور اذان کہنا مکروہ اور بجالیت جنابت اذان دینا سخت کراہت ہے اور بجالیت جنابت اقامت کہنا تو سخت تر کراہت ہے۔ اذان وقت نماز داخل ہونے کے بعد کہنا مشروط ہے۔ البتہ صبح کی اذان آدھی رات سے دیکھتے ہیں لیکن نماز صبح کے لئے دو موذن رکھنا مسنون ہے کہ ایک وقت سے پہلے اذان کہے اور دوسرا دخول وقت کے بعد۔ اگر ایک ہی اذان یا اکتفا کی جائے تو بہتر ہے کہ وہ دخول وقت کے بعد ہو۔

سوال: ”اذان و اقامت سننے والے کے لئے کیا کہنا مسنون ہے؟“

جواب: ”موذن اور مقیم جو الفاظ کہیں وہی الفاظ سننے والا کہنا مسنون ہے صرف حیعلتین میں لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ کہے اور تثنیہ میں صَلَّوْا صَلَّوْا

وَبَيَّرَتْ وَيَا حَقِّ نَطَقَتْ كَيْمَ۔ اور کلمہ اقامت میں اَقَامَهَا اللَّهُ اَدَاَهَا مَا دَامَتْ
 السَّهَوَاتُ وَالْأَرْهَافُ وَجَعَلَتْ مِنْ صَلَاحِي أَهْلِهَا كَيْمَ نیز موزن اور مقيم و سامع کو
 غارغ ہونے کے بعد آنحضرت صلم پر درود و سلام بھیجنا اور اس کے بعد اَللّٰهُمَّ رَبَّ
 هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ اَنْتَ مُحَمَّدٌ اِلَى وَسِيْلَةٍ وَالْفَضِيْلَةِ
 وَابْعَثْهُ مَعَنَا مَحْمُودًا اَنْ لَدِي وَعَدَ سَنَّهُ كَيْمَ سنت ہے
 (احادیث صحیحہ میں صرف یہی الفاظ مذکور ہیں) اور اذان کے بعد ہی فوراً یا اذان و اقامت
 کے درمیان دعا مانگنا بھی منون ہے۔ کیونکہ بعض علماء نے ہوت کو بھی اوقاتِ استجابہ
 میں گنا ہے۔

(آنحضرت صلم نے صحابہ سے ایک شب یہ مشورہ فرمایا کہ لوگوں کو نماز کے لئے کس طرح
 جمع کیا جائے مختلف رائیں ہوئیں اوسی رات عبداللہ بن زید کو رویا ویس یہ الفاظ بتائے
 گئے۔ ان کے سوائے حضرت عمرؓ اور دوس سے زیادہ صحابہ ہی رویا دیکھے۔ آنحضرت صلم
 بیان کرنے پر آپ نے فرمایا اِنَّهَا لَوَ يَآ حَقِّ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی یہ بھی روایت ہے کہ
 حضرت عمرؓ جب آنحضرت صلم سے بیان کئے تو آپ نے فرمایا وحی تم سے سبقت کر چکی جاؤ
 اے عبداللہؓ بالکل کو ایک ایک جگہ کہتے جاؤ چونکہ وہ بلند آواز ہے نہ اگر دیں بہر حال وحی
 کے بعد یہی الفاظ اذان قرار پائے حی علی الصَّلَاة دو بار صرف ایک ہی بار منہ پھیرے رہ کر
 کہنا چاہئے۔ اسی طرح حی علی الفلاح دو بار کے لئے بھی ایک ہی بار منہ پھیرے۔ سنت ہے
 کہ موزن کلمہ کی انگلی کان کی سُورخ میں لگائے اور موزن اچھے اور بلند آواز کا ہو۔ اور کمر
 ہے بچے اور اندھے اور فاسق کی اذان اور اس میں تعطیل اور تعنی بھی مکر رہے۔ اور
 اگر راگ اور گانا اذان میں ایسا ہو جس سے منی بل جاتے ہیں تو حرام ہے۔ اقامت کے
 پہلے بھی حمد و صلاۃ کہدی جائے تو اچھا ہے، اھ تحفۃ المحتاج جلد ۱)

فصل ابن بیان میں کہ نماز کس پر واجب ہے اور واجب ہو نیکی کے شرط

کیا ہیں

سوال ، نماز کتنے شرائط سے واجب ہوتی ہے ؟
جواب ، ، سات شرطوں سے نماز واجب ہوتی ہے ۔

سوال ، پہلی شرط کیا ہے ؟

جواب ، ، پہلی شرط اسلام ہے کا قر اصلی پر نماز واجب نہیں اور نہ اس پر سابقہ نمازوں کا قضاء کرنا اسلام لانے کے بعد واجب ہے بخلاف مرتد کے اگر وہ اسلام میں رجوع کرے تو اس پر نماز واجب ہونے کے علاوہ گزشتہ نمازوں کی قضا بھی واجب ہے ۔

سوال ، دوسری شرط کیا ہے ؟

جواب ، ، دوسری شرط بلوغ ہے پس نابالغ لڑکا یا لڑکی پر نماز واجب نہیں اور نہ اون پر بالغ ہونے کے بعد قبل بلوغ کی قضا واجب ہے ۔ مگر لڑکا یا لڑکی کو سات سال کے بعد اگر تمیز حاصل ہو جائے تو انہیں نماز کا حکم دیا جائے ورنہ تمیز کے بعد ۔ اور دس سال کامل ہونے پر تو اون کو نماز کے لئے زکوہ کو بکھا جائے ۔ ابن حجر حمایہ ہی قول ہے ۔ اور رملیؒ کے پاس نو سال کامل ہونے کے بعد زکوہ کو بکھا جائیگا لے حاصل نماز کے لئے مارنا یا حکم دینا بچوں کے والدین پر بطریق فرض کفایہ واجب ہے ۔ کم سن بچوں کو بغرض تعلیم یا بے ادبی وغیرہ نہ کرنے کے لئے باپ دادا کو حق تاویب حاصل ہے ۔ علیٰ ہذا لقیاس ماں کو بھی یہ حق حاصل ہے ۔ یہ مسلم بھی ولی کی اجازت سے کم سن بچہ کو امور تعلیم میں جہاں اوپر سکھانے کی ضرورت ہے تاویب کر سکتا ہے لیکن ان سب کے لئے شرط یہ ہے کہ ان کا مار سخت تکلیف دہ نہ ہوا ورنہ سنون ہے کہ موب تین مار سے زائد نہ مارے ۔ اور بار کی تعداد حدود شرعیہ کے اقل حدود تک پہنچنا بھی حرام ہے ۔ مثلاً ادنیٰ حدود مئے نوشی حر کیلئے

۴۰) چالیس اور غلام کے لئے اوس کا نصف بین ۲ کوڑے ہیں اگر کوئی مؤدب تاویباً مارے اور ماروں کی تعداد بیس تک پھونچ جائے تو حرام ہے،، فائدہ لڑکے کی شہادت خواہ وہ قریب الیلوغ کیوں نہ ہو خواہ وہ کسی بچہ کے لئے دے یا اپنے ہی اوپر دے کیوں مقبول نہیں ہوگی۔ امام مالک علیہ الرحمہ والرضوان فرماتے ہیں کہ اطفال تمیز والے ہوں تو ان کی شہادت انہیں کے زخموں کے متعلق مقبول ہوگی جب تک کہ وہ جھگڑے کے مقام سے منتشر نہ ہو جائیں۔ البتہ اگر جھگڑے کے مقام سے منتشر ہو جائیں تو پھر ان کی شہادت مقبول نہیں ہوگی،،

سوال،، تیسری شرط کیا ہے؟

جواب،، تیسری شرط عقل ہے۔ مجنوں وغیرہ پر نماز واجب نہیں اور نہ دیوانہ پر اچھا ہونے کے بعد قضاء واجب ہے۔ البتہ اگر خود تعدی کر کے دیوانہ وغیرہ ہوا ہے تو ایسی صورت میں بعد صحت قضاء واجب ہے،،

سوال،، چوتھی شرط کیا ہے؟

جواب،، چوتھی شرط حیض و نفاس سے پاک ہونا ہے پس حائضۃ اور نفاس والی پر نماز واجب نہیں اور نہ اون پر قضاء ہے،،

سوال،، پانچویں شرط کیا ہے؟

جواب،، پانچویں شرط سماعت یا بصرات میں سے کسی ایک کا اچھا ہونا ہے پس جو شخص اندھا بہرہ یا پیدا ہوا ہو یا تمیز کے قبل ہوا ہے تو اوس پر نماز واجب نہیں بخلاف اوس شخص کے جو تمیز کے بعد اندھا بہرہ ہو جائے تو اوس پر نماز واجب ہے۔ کیونکہ وہ تمیز سے واجبات کو سمجھ سکتا تھا۔ اندھے اور بہرے کی مینائی و شنوائی آجائے تو بھی قضا واجب نہیں،،

سوال،، چھٹی اور ساتویں شرط کیا ہے؟

جواب ،، شرط ششم و مہتم بلوغ دعوت ہے اور دعوت کا اس کے خاص نبی سے پہنچنا بھی شرط ہے ۔ پس جو شخص کو پیام و دعوت اسلام نہ پہنچے مثلاً کسی پہاڑ کی چوٹی پرورش پایا ہے یا دعوت پہنچتی ہے مگر اس کے خاص نبی کی نہیں بلکہ دوسرے نبی کی پہنچتی ہے تو ایسی صورت میں بھی اس پر نماز واجب نہیں یا ان دونوں صورتوں میں خاص نبی کی دعوت ایک مدت کے بعد پہنچے تو بھی قضاء مافات واجب نہیں کیونکہ یہ دونوں مکلف بالصلواتہ نہیں تھے ،، بعض علماء کا قول ہے کہ ان دونوں شخصوں پر قضاء واجب ہے کیونکہ انہوں نے جس چیز کو بالجلد جاننا چاہئے تھا اس کو کوتاہی کر کے چھوڑ دیا ہے ،،

فصل نماز صحیح ہونے کے شرائط کے بیان میں خواہ نماز

فرض ہو یا نفل

سوال ،، صحت نماز کے شرائط کتنے ہیں ؟

جواب ،، صحت نماز کی شرطیں دس ہیں (۱) اسلام (۲) تمیز (۳) ہر دم حدث سے پاک ہونا (۴) کپڑا بدن اور جگہ پاک ہونا (۵) ستیر عورت ،، عورت بدن انسان کے جس حصے کا چھپانا فرض ہے اس کو کہتے ہیں (۶) استقبال قبلہ مگر شدت الخوف کی نماز میں استقبال قبلہ شرط نہیں خواہ وہ نماز فرض ہو یا ایسی نفل جس کے فوت ہونے کا خوف ہو جیسے عیدین اور کسوف و خوف کی نماز نیز سفر مباح کی نفل نمازوں میں بھی استقبال قبلہ مشروط نہیں اگرچہ قریب کا سفر ہو جو کم از کم ایک میل کے برابر ہونی چاہئے (۷) دخول وقت یعنی وقت نماز داخل ہوئے کا علم یقیناً ہو جائے یا اس کی معرفت کے لئے کوشش کر کے ظناً معلوم کر لے بہر صورت نماز اندرون وقت ہو (۸) اگر نماز فرض ہو تو اس کی فرضیت سے واقف رہے (۹) نماز کے فرضوں میں سے کسی ایک فرض معین کو سنت نہ سمجھے (۱۰) نماز کو باطل کرنے والی چیزوں سے اجتناب کرے

سوال، عورت کی کتنی قمیں ہیں؟

جواب، چار قمیں ہیں (۱) مرد کا مطلقاً خواہ نمازیں ہو یا خارج نماز اور لونڈی کا نمازیں ناف سے لے کر گھٹنوں تک جتنا بدن ہے وہ عورت ہے اور حرا کا نمازیں سارا بدن سوائے منہ اور دونوں ہاتھ پھونچیں تک کے عورت ہے نیز لونڈی اور حرا کا سارا بدن اجنبی لوگوں کے پاس عورت ہے اور لونڈی و حرا کا اپنے محارم یا عورتوں میں صرف ناف اور گھٹنوں کا درمیانی حصہ عورت ہے (محارم سے مراد وہ قرابتداریں جن کے ساتھ عقد نکاح جائز نہیں) اور حرا وہ آزاد عورت ہے جو کسی کی ملک نہ ہو،

سوال، مسافر کو نفل نمازیں کیا کرنا جائز ہے؟

جواب، مسافر کو نفل نمازیں پیادہ ہو یا سواری پر پڑھنا جائز ہے اگر سوار کسی مقام میں ہو جیسے ہوج تو اس پر استقبال قبلہ اور ارکان کو کامل طور پر ادا کرنا اگر آسان ہو تو واجب ہے ورنہ صرف تکبیر تحریمہ کے وقت استقبال قبلہ واجب ہے و مرقدے اور ایسی نشست گاہ ہے جس میں لیٹ وغیرہ سکتے ہیں اگر تکبیر تحریمہ کے وقت بھی استقبال قبلہ میں صعوبت ہو تو اس وقت بھی استقبال لازم نہیں بلکہ اس مسافر کا جو راستہ ہے وہی سمت بقیہ نماز کے لئے قبلہ ہے، پس ایسی حالت میں دانستہ اور عمدتاً اپنے قبائِل مقصود سے پلٹنا حرام ہے اور اس انحراف سے نماز بھی باطل ہو جاتی ہے۔ البتہ اگر قبلہ کی طرف پھر جائے تو مضائقہ نہیں نیز اگر اپنے جانب مقصود سے قبلہ کے سوائے دیگر جوائب کی طرف ہول یا حالت سے یا چوپایہ کے غلبہ سے انحراف ہو جائے اور تھوڑی ہی دیر میں جانب مقصود کی طرف لوٹ جائے تو نماز باطل نہیں ہوگی۔ البتہ اگر لوٹنے میں دیر ہو تو نماز باطل ہوگی، اور جس سواری پر اپنی نماز کے ارکان تمام کرنا واجب نہیں تو اس کو پیشانی اپنی سواری کی زمین وغیرہ پر بحالت سجود رکھنا بھی لازم نہیں ہے بلکہ ایسی صورت میں سجود و رکوع اشارۃ ادا کرنا واجب ہے اور اگر ممکن ہو تو واجب ہے کہ سجود

کے لئے رکوع سے قدرے زاید چھکے۔ اب رہا پیادہ تو اس پر رکوع و سجود دونوں کو کامل طور پر ادا کرنا اور اذن میں استقبال قبلہ بھی واجب ہے نیز تکبیر تحریمہ اور جلوس بین السجدتین کے وقت بھی اُس پر استقبال واجب ہے،، صرف چلنے کی اجازت بحالت قیام و اعتدال و تشہد اور سلام کے وقت ہے،،

سوال،، مسافر کو نفل نمازیں خواہ سوار ہو یا پیادہ کیا کرنا مشروط ہے ؟

جواب،، سفر اور رفتار ان دونوں امور کا دوام و برقرار رہنا مشروط ہے۔ اور بلا ضرورت افعال کثیرہ نہ کرنا اور نجاست کو عمدتاً نہ روندھنا خواہ نجاست سوکھی اور تمام راستے پر منتشر کیوں نہ ہو) یہ امور بھی مشروط ہیں۔ البتہ اگر بھولے سے سوکھی نجاست کو کھندلے تو مضائقہ نہیں۔ اب رہا پیادہ مسافر تو اتنے تحفظ کا مکلف نہیں ہے،،

سوال،، جو مسافر کشتی میں سوار ہوا اس کو نفل نماز کس طرح ادا کرنا چاہئے،،

جواب،، کشتی کے سوار پر سوائے ملح کے قبلے کا استقبال سب نفل نمازیں کرنا واجب ہے نیز نفل نماز کے جملہ ارکان کا اتمام بھی واجب ہے اگر یہ نہ ہو سکے تو مطلقاً نفل کو ترک کر دینی چاہئے۔ کیونکہ ایسی صورت میں نوافل کی ادائیغہ استقبال اور بغیر اتمام ارکان کے جائز نہیں۔ اس لئے کہ کشتی میں بیٹھنا اور گھر میں بیٹھنا بعینہ برابر ہے۔ اب رہا ملح یعنی ناخدا اپنے مقصد کی جانب نفل ادا کر سکتا ہے اور اس پر استقبال قبلہ لازم نہیں صرف تکبیر تحریمہ کے وقت اگر آسانی سے انتقال ہو سکے تو کر لیوے اور نہ اس پر اتمام ارکان لازم ہے خواہ سہولت سے اتمام ارکان ممکن کیوں نہ ہو۔ ظاہر ہے کہ اگر ملح کو اس قسم کا مکلف گردانا جائے تو اس کا کام مطلق ہو جائے گا اس لئے کہ رکوع اور سجود کو اشارۃً ادا کر لے ۷

فصل کیفیت نماز کے بیان میں

جاننا چاہئے کہ کیفیت نماز واجب اور مسنون دونوں کو شامل ہے اور واجب دو قسموں میں منقسم ہے۔ ایک قسم وہ ہے جو باہیت نمازیں داخل ہے اور اس کو رکن کہتے ہیں اور دوسری قسم وہ ہے جو باہیت نماز سے خارج ہے جس کو نمازیں داخل ہونے سے پیشتر کیا جاتا ہے اور اختتام نماز تک باقی رہتی ہے اور اس کو شرط کہتے ہیں۔ جیسے وضو نماز کے لئے، مسنون بھی دو قسموں پر منقسم ہے ایک قسم وہ ہے جس کا جبر نقصان سجدہ سہو سے ہو سکتا ہے اور اس کا نام بعض ہے۔ قسم دوم وہ ہے جس کا جبر نقصان سجدہ سہو سے ہو نہیں سکتا اور اس کا نام صیئت ہے۔ بعض ارباب فن نے نماز کی تشبیہ انسان سے دی ہے۔ پس رکن مثل سر کے ہے اور شرط مثل حیات کے ہے اور بعض مثل اعضا کے اور صیئت مثل بال کے ہے۔ سابق میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ ارکان نماز تیرہ ہیں اب ہم ان میں سے ہر ایک کو بالترتیب اس کے واجبات اور منونات و ما یتعلق بہ کے ساتھ بیان کریں گے ۵

سوال، ارکان نمازیں سے رکن اول کیا ہے؟

جواب، رکن اول دل سے نیت کرنا ہے بحالت غفلت دل اگر نیت کی جائے تو کافی نہیں۔ اگر نماز کچھ پڑھ رہا ہے اور زبان سے نیت کسی دیگر نماز کی کیا ہے تو کوئی حرج نہیں۔ پس اگر دل سے ظہر کی نیت کرے اور زبان سے نیت کسی دیگر نماز کی مکمل تو نیت قلیبہ کا ہی اعتبار ہے، واضح باد کہ نماز تین قسم کی ہوتی ہے ۱، فرض ۲، نفل مقید یعنی جو کسی وقت یا سبب کے ساتھ مقید ہو ۳، نفل مطلق پس نفل مطلق یا اس نفل مقید میں جس سے محض ایجاد نماز مقصود ہو جیسے تحیۃ المسجد اور سنت الوضوء کہ ان میں صرف فعل نماز کی نیت کر لینی کافی ہے مگر ایسے نمازون کا صرف ذہن میں استحضار

کر لینا ان کے او انکر نے کے ارادے کے ساتھ کافی نہیں ہے بلکہ استحضار کے ساتھ قصد فعل یعنی ادائیگی کی ادائی کا ارادہ کرنا ضروری ہے) نیز نفل موقت اور اون نوافل میں جن کے لئے سبب ہو فعل نماز کی نیت کے ساتھ تعین بھی ضروری ہے مثلاً سنة الظهر القبلیۃ اور البعدیۃ کہ تعین کر لیں اور مفروضہ صلوات میں نیت فعل کرنا اور اس فرض کی تعین کرنا مثلاً صبح یا ظہر وغیرہ جو نماز ہو اس کا نام لینا اور فرضیت کی نیت کرنا ضروری ہے مثلاً اَصَلِّیْ فَرَضَ الظُّهْرِ کہا جائے تو یہ تینوں باتیں حاصل ہو جائیں گی اور رکعتوں کی تعداد نیت میں بیان کرنا مثلاً اربعین یا اربع رکعات کہدینا اور رکعتوں کو خدا کی طرف منسوب کرنا یعنی لِلّٰہِ تَعَالٰی کہدینا اور ادایا قضاء کی تصریح کرنا مثلاً ادایا قضاء کہنا اور مستقبلہ کہنا مستحب ہے البتہ نیت کی مقارنت تکبیر تحریمیہ کے ساتھ واجب ہے یعنی نیت ختم ہوتے ہی اللہ اکبر کہنا۔

سوال ”ارکان نماز میں سے رکن دوم کیا ہے؟“

جواب ”دوسرا رکن تکبیر تحریمیہ ہے پس جو شخص زبان سے کہہ سکتا ہو اس پر بالیقین لازم ہے کہ اللہ اکبر کہے اگر لفظ جلالہ اور اکبر کے درمیان خدا کی وصف میں ایک اور لفظ کہدے مثلاً اللہ الرحمن اکبر کہے یا دونوں کلموں کے درمیان کچھ تھوڑا سا سکوت بھی کر لے تو مضائقہ نہیں۔ اور جو شخص تکبیر تحریمیہ عربی سے نہ کہہ سکتا ہو تو اس پر جس زبان میں چاہے ترجمہ کر لینا واجب ہے لیکن اس کو عربی سے سیکھ لینا بھی واجب ہے خواہ اس کی تعلیم میں سفر اور خواہ سفر طویل کی ضرورت کیوں نہ لاحق ہو (اور زاد را حلہ وغیرہ کی استطاعت جیسا کہ حج میں مشروط ہے موجود ہو تو بھی سیکھ لینا واجب ہے) اور تو مسلم ہو

مثلاً۔ مثال کی طرح ایک نیت درج کی جاتی ہے جو ان سب باتوں کو شامل ہے مثلاً ظہر کی نیت یوں ہے اَصَلِّیْ فَرَضَ الظُّهْرِ اَرْبَعًا دُاعًا مُسْتَقْبِلًا مَامُوْمًا رِیًّا اَمَامًا لِلّٰہِ تَعَالٰی (چار رکعت نماز فرض ظہر کی پڑھتا ہوں اور خدا کی طرف منہ کر کے اقامت کر کے (دیا امام بنک) اللہ تعالیٰ کے لئے)

تکبیر تحریمہ عربی سے سیکھنا اسلام کے ساتھ ہی واجب ہے اور دیگر مسلمانوں پر برائے قول ابن حجر کثیر کے بعد واجب ہے اور رملی کے پاس بلوغ سے۔ اگر یہ اسید ہو کہ اندرون وقت تکبیر تحریمہ سیکھ لیا تو نماز کو اول وقت سے ایسے وقت تک مؤخر کرنا واجب ہے جس میں صرف نماز اور اس کے مقدمات ادا ہو سکیں پس جب وقت اتنا اخیر ہو جائے تو اس وقت حسب حالت موجودہ نماز ادا کر لینا واجب ہے۔ اور تکبیر تحریمہ کو عربی سے سیکھ لینے کے بعد صرف اپنی نمازوں کا اعادہ کرے جن میں سیکھنے کا موقع ملنے کے باوجود کوتاہی کر کے نہ سیکھا ہو۔ تکبیر تحریمہ کے جملہ حروف اگر شور نہ ہو یا بہرہ نہ ہو تو سننا بھی مشروط ہے ورنہ آواز اس قدر کرے کہ اگر کسی قسم کا مانع نہ ہو تا تو الفاظ سنائی دیتے یہ قاعدہ جملہ قولی ارکان میں جاری ہوگا۔ البتہ سورہ فاتحہ کا ترجمہ نمازیں پڑھنا جائز نہیں ہے۔ قولی سنتوں کا ثواب بھی اسی صورت میں حاصل ہوگا جبکہ وہ معہ شرط سابقہ اپنے نفس کو سنائی دیں،

سوال،، ارکان نمازیں سے رکن سوم کیا ہے؟

جواب،، رکن سوم قیام ہے یعنی جو شخص کھڑا ہو سکتا ہو اس پر فرض نمازیں کھڑے رہنا واجب ہے۔ قیام کی شرط یہ ہے کہ دو نواقیح یا کسی ایک پر یا اپنی پشت سیدھے کیا ہو اگھڑا ہے اگر کسی قدر پیڑھا بھی کھڑا ہے مگر اقرب الی القیام ہو تو مضائقہ نہیں لیکن انحنائیں رکوع سے قریب نہ ہو۔ اگر قیام نہیں ہو سکتا ہے تو منحنی کھڑا ہے اگر انحناء بھی نہ ہو سکے تو گھٹنوں کے بل کھڑا ہے۔ اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو جس طرح چاہے بیٹھ سکتا ہے لیکن تربیع افتراش سے افضل ہے (تربیع یارزانو بیٹھنا، افتراش ڈانٹو بیٹھنا) اور ایسی صورت میں رکوع اس طرح کرے کہ پیشانی گھٹنوں کے مقام پیشین کے محاذ می ہو لیکن بہتر یہ ہے کہ رکوع بھی محل سجود کے محاذ می ہو۔ اور یہ رکوع و سجود محاذ میں قیام کے رکوع کے برابر ہونا چاہئے اگر بیٹھ بھی نہ سکے تو چپ لیٹ سکتا ہے مگر سر کے

نیچے تکیہ وغیرہ دیکر بلند کر لینا واجب ہے تاکہ چہرے سے استقبال قبلہ ہو سکے۔ اور رکوع و سجود بھی کامل طور پر ادا نہ کر سکے تو سر کے اشارے سے کر لیوے لیکن سجود کے لئے سر کو یہ نسبت رکوع کے زیادہ جھکائے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو پیکلوں سے اشارہ کر لے اگر اس سے بھی عاجز ہو تو دل پر ارکانِ خلیہ کو جاری کرے اور اگر زبان بند ہو جائے تو ارکانِ قویہ کو بھی دل ہی پر جاری کرے بہر حال جب تک عقل رہے نماز ساقط ہو نہیں سکتی جس طرح ممکن ہو ادا کرنا ضروری ہے نسأل اللہ المعونۃ اور بعد میں اُن نمازوں کا اعادہ واجب نہیں البتہ عدم قدرت و عاجزی اگر اہمیتی کسی کے مجبور کرنے سے ہوئی ہے تو ایسی صورت میں اعادہ واجب ہے کیونکہ نمازیں اگر اہمیت کم اور نادر الوقوع ہے،

سوال، کیا جو شخص قیام پر قادر ہو اوس کو بیٹھ کر یا لیٹ کر نفل نماز ادا کرنا جائز ہے؟
جواب، ہاں باوجود قیام پر قادر ہونے کے نفل نماز بیٹھے ہوئے یا لیٹ کر ادا کرنا جائز ہے اور سید ہے بازو پر لیٹنا افضل ہے البتہ چٹ لیٹنا جائز نہیں اور قدرت ہو تو رکوع و سجود کے لئے بیٹھنا واجب ہے ان کو اشارہ ادا نہ کرے بلکہ کامل طور پر ادا کئے جائیں۔ اور جو شخص باوجود قیام پر قادر ہونے کے نوافل بیٹھ کر ادا کرے تو اوس کو کھڑے رکھ کر ادا کرنے والے کا نصف ثواب حاصل ہو گا۔ نیز جو شخص باوجود بیٹھ کر ادا کر سکنے کے لیٹ کر ادا کرے تو اوس کو قاعدا کا نصف ثواب ملے گا۔ اب رہا جو شخص عاجز ہو تو اوس کے بیٹھنے یا لیٹنے سے ثواب میں کمی نہیں ہوگی واضح رہے کہ تفصیل مذکور آنحضرت صلعم کے سوائے دیگر مکلفین میں ہے کیونکہ آنحضرت صلعم کا بیٹھ کر یا لیٹ کر نوافل ادا فرمانا احب میں قیام کے مساوی اس لئے ہے کہ یہ منجملہ آپ کی خصوصیات کے ہے،

سوال، ارکانِ نمازیں رکن چہارم کیا ہے؟

جواب، رکن چہارم سورہ فاتحہ پڑھنا ہے یعنی ہر رکعت کے قیام میں یا قیام کے بدلے اگر قیام پر قادر نہ ہو تو جو حالت ہو مثلاً بیٹھے ہوئے سورہ فاتحہ پڑھنا سوئے مسبوق کی رکعت کے ذمہ منبوق وہ شخص ہے جس کو اپنے امام کے قیام سے بقدر سورہ فاتحہ کی قراءت کے مدت نہ ملے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم و سورہ فاتحہ کے جملہ تہذیبات بھی سورہ فاتحہ میں ہی شامل ہیں۔ کسی ایک حرف کو دوسرے حرف سے بدل دینا بھی درست نہیں خواہ اس کے الفاظ بدلنے والا قادر ہو یا تعلیم نہیں پانے کی وجہ سے بدلے۔ نیز سورہ فاتحہ کی آیتوں کو ترتیب سے پڑھنا اور کوئی ایسی غلطی جو محفل معنی پوچھنا اور سورہ فاتحہ کی سب آیتوں کو پے درپے پڑھنا بھی مشروہ ہے اگر آٹھائے قرائت میں دانستہ سکوت طویل کرے یا تھوڑی ہی دیر قطع قراءت کے راو سے سکوت کرے تو سورہ فاتحہ منقطع ہو جائے گی۔ نیز آٹھائے قراءت میں اگر ذکر کر دے تب بھی انقطاع ہو جائیگا۔ البتہ اگر جمالت سے یا بھول کر کیا ہے تو نہیں۔ یا اگر کوئی ذکر نمازیں سمٹوں ہو جیسے قراءت امام کے بعد آمین کہنا یا امام قراءت میں ٹک جائے تو لقمہ دینا تواس سے انقطاع قراءت نہیں ہوگا۔

سوال، ارکان نمازیں سے رکن پنجم کیا ہے؟

جواب، رکن پنجم رکوع ہے۔ کمتر رکوع یہ ہے کہ بغیر الخناس کے آنا ختم ہووے کہ اس کی ہتیلیاں گھٹنوں کو اگر چھونا چاہے تو یقیناً پہنچے سکیں جبکہ رکوع کرنے والا متدل خلقت اور ٹھیک وضع و تراش کا ہو (الخناس کہتے ہیں پیٹھ و باکر سینہ لٹکا لئے کو) اور رکوع کی شرط یہ ہے کہ اس میں یقینی طائیدہ ہو اور طائیدہ سے مراد یہ ہے کہ دو حرکتوں کے درمیان اس قدر سکون ہو کہ ہر عضو بقدر سبحان اللہ کہنے کے اپنی جگہ پر مستقر ہے رکوع کرنے میں کوئی دوسرا راوہ نہ ہو مثلاً اگر تلاوت کی غرض سے جھک کر رکوع کا راوہ کر لے تو کافی نہیں بلکہ اس کے قریب قرآنی آیات و نیزاں ہوں تو،

سوال، رکن ششم کیا ہے؟

جواب، رکن ششم اعتدال ہے یعنی رکوع کے بعد راکع رکوع کرنے سے پیشتر جس حالت میں تھا اس حالت پر لوٹ جائے۔ رکوع میں بھی یقینی طائیت اور اعتدال سے صرف کوئی دوسرا قصد نہ ہونا بھی مشروط ہے۔ پس اگر کسی شے کے خوف سے اٹھ جائے تو کافی نہیں نیز اعتدال میں جو سورہ فاتحہ کی مقدار تک دعا کرنا مشروع ہے اس سے زائد حرمت کو جان بوجھ کر طول دینا بھی ممنوع ہے۔

سوال، رکن ہفتم کیا ہے؟

جواب، رکن ہفتم ہر رکعت میں دو دفعہ سجدہ کرنا ہے مگر سجدہ یہ ہے کہ پیشانی کا کچھ حصہ یا اس کے چند بال اپنے مصلیٰ پر رکھے لیکن اتنے حصے کو کہلار کھنا واجب ہے البتہ اگر پیشانی وغیرہ پر کسی زخم کی وجہ سے پٹی لگا لیا ہے اور اس کے نکالنے میں تیمم کے مخدورات کا خوف ہو تو ایسی صورت میں اس پر سجدہ کر سکتا ہے اور اس پر عاودہ نہیں (مخدورات تیمم وہ ہیں جن کی وجہ سے تیمم جائز ہو جائے) اور اگر اس پٹی کے نیچے غیر معفو نجاست ہو تو نماز کا اعادہ لازم ہے۔ سجدے میں بھی یقینی طائیت اور مصلیٰ پر گھٹنوں اور پٹیلیوں اور پیر کی انگلیوں کا کچھ تھکانی حصہ رکھنا مشروط ہے اگر چیکہ وہ حصہ مستور کیوں نہ ہو اور خواہ اس پر تحامل بھی نہ ہوا ہو (تحامل سے مراد بوجھ ڈالنا ہے) اور ان چھ اعضائے سجود پر تحامل کرنا اور گھٹنوں کے سوائے اون کو کھلے رکھنا مستون ہے اور گھٹنوں کو کھلار کھنا مکروہ ہے لیکن گھٹنوں کا وہ حصہ جس کا ستر کرنا عورہ کے ساتھ واجب ہے اس واجب الستر حصے کا کشف حرام ہے اور سر کا بوجھ ڈالنا اور صرف کسی دوسری غرض سے نہ جھکنا بھی مشروط ہے۔ بالفرض اگر اپنے سر کے بل کر جائے تو پھر اعتدال کے لئے عود کرنا واجب ہے۔ اور سجدے میں نیچے حصہ بدن کو اپری حصے سے اونچا رکھنا بھی مشروط ہے۔ نیز کسی ایسی شے پر بھی سجدہ نہ کرنا مشروط ہے جو سجدہ کرنا

کے بدن پر محمول ہوا اور اس کے حرکت کرنے سے وہ بھی حرکت کرتی ہوا البتہ اگر ہاتھ میں ہو تو مضائقہ نہیں ہے

سوال ، رکن ہشتم کیا ہے ؟

جواب ، رکن ہشتم جلوس بین السجدتین سے یعنی ہر دو سجدوں کے درمیان ^{میں} اس میں بھی طمانیت کی شرط ہے اور اس کے مقررہ اور مشروع ذکر سے جو بقدر اقل تشہد کے ہے عداً حرمت کو جان کر زیادتی نہ کرنا بھی مشروط ہے اور سجدے سے سر اٹھانے میں جلوس بین السجدتین کے سوائے کوئی دیگر قصد نہ ہو مثلاً اگر کسی شے کے خوف سے سر اٹھالے تو کافی نہیں ،

سوال ، رکن نہم کیا ہے ؟

جواب ، رکن نہم تشہد اخیر ہے اور اقل تشہد یہ ہے التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ
سَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ سَلَامٌ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، لیکن
تشہد میں موالات اور بزبان عربی ہونا بھی مشروط ہے ،

سوال ، رکن دہم کیا ہے ؟

جواب ، رکن دہم تشہد اخیر میں قدرت والے کا بیٹھنا ہے چونکہ قصہ تشہد اخیر کا محل ہے اس لئے اس کا وجوب بھی تشہد اخیر کے بعد ہی ہے ،

سوال ، رکن یازدہم کیا ہے ؟

جواب ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تشہد اخیر کے بعد بحالت تقوٰی و درود
بھیجنا۔ اور اقل درود یہ ہے اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ يَا صَلِّ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ
يَا صَلِّ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ يَا صَلِّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ اور تشہد کامل و درود کامل یہ ہے
تَشَهُدٌ ، التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ

أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ ه
 أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ه
 وَرُودُ، اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ
 سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَ
 عَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ
 النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى
 سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ه
 ترجمہ تشہد،، تام مبارک پاکیزہ عمدہ تحفے اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ سلام ہو آپ پر اپنی
 اور اللہ کی رحمت اور برکتیں۔ سلام ہم پر اور خدا کے نیک بندوں پر۔ گو اہی دیتا ہوں
 کہ نہیں ہے کوئی لائق عبادت پروردگار کے سوائے۔ اور گو اہی دیتا ہوں کہ (حضرت)
 محمد صلعم خدا کے رسول ہیں۔

ترجمہ ورود،، اے خدا اور وہ بھیج ہمارے سردار (حضرت) محمد پر جو تیرے بندے
 اور رسول نبی امی ہیں۔ اور ہمارے سردار حضرت محمد کی آل اور زوجات و ذریات پر
 جیسا کہ تو نے درود بھیجی ہے ہمارے سردار حضرت ابراہیم پر اور ہمارے سردار حضرت
 ابراہیم کی آل پر اور برکت دے ہمارے سردار حضرت محمد پر جو تیرے بندے اور رسول
 نبی امی ہیں اور ہمارے سردار حضرت محمد کی آل اور زوجات و ذریات پر جیسا کہ تو نے
 برکت دی ہمارے سردار حضرت ابراہیم پر اور ہمارے سردار حضرت ابراہیم کی آل پر
 یہ ہمیشہ تمام جہان میں قائم رکھ (تہا و ندا) بیشک تو ستودہ اور بزرگ ہے،،

سوال،، رکن دوازدهم کیا ہے ؟

جواب،، رکن دوازدهم بیٹھ کر پہلا سلام کہنا ہے اور اقل سلام السَّلَامُ عَلَیْکُمْ
 ایک دفعہ کہنا ہے اگر سجائے اس کے عَلَیْکُمْ السَّلَامُ کہا جائے تو مع الکراهت جائز ہے

اور کامل سلام یہ ہے کہ اَللّٰهُمَّ عَلَیْکُمُ صَلَواتُ اللّٰهِ و دُلوں جانب اس قدر التفات کر کے کہے کہ پیچھے والوں کو اوجس رُخسار دکھائی دیں،

سوال ”رکن سیزدہم کیا ہے؟

جواب ”رکن سیزدہم یہ ہے کہ ارکانِ مذکورہ کو بالترتیب ادا کر کے اگر نماز ترک ترتیب کرے مثلاً رکوع سے پیشتر سجدہ کر دے تو نماز باطل ہو جائے گی اور اگر ترک ترتیب سہواً ہو جائے تو متروک کے بعد جو کچھ ادائی ہوئی ہے وہ لغو ہوگی پس اگر دوسری رکعت میں متروک کے مثل کو ادا کرنے سے پیشتر یاد آجائے تو فوراً متروک کو ادا کر دیا جائے۔ اور اگر دوسری رکعت میں مثل متروک ادا کر دینے تک یاد نہ آئے تو دوسری رکعت میں جو مثل ادا کیا ہے وہی متروک کے قایم مقام ہو جائیگا اور اس کے درمیان جو کچھ ادائی ہوئی ہے وہ لغو ہوگی۔ اور بقیہ نماز کو ادا کر دیوے البتہ اگر یہ تجویز کر لے کہ خاص نیت یا تکبیر تحریمہ کو ترک کیا ہے تو ایسی صورت میں نماز باطل ہو جائے گی ابن حجرؒ کے پاس تو اس صورت میں بطلان کے لئے کسی رکن کا گزرنہ یا طول مشروط نہیں ہے کیونکہ یہاں ترک کا یقین ہونے کے علاوہ تجویز مذکور کا بھی انضمام ہے ظاہر ہے کہ مجرد شک سے تو یہ اقویٰ ہے۔ لیکن رطبیؒ نے ابن حجرؒ کے اس عدم شرط میں خلاف کی ہے۔ نیز مصلیٰ کو اگر آخر نماز میں یہ شک یا یقین ہو کہ اس نے رکعتِ اخیر سے ایک سجدہ ترک کیا ہے تو سجدہ کر لے اور بعد ازاں تشہد کا اعادہ کرے یا رکعتِ اخیر سے نہیں بلکہ کسی دوسری رکعت سے ترک کیا ہے یا شک ہو اور نہ معلوم ہو سکے کہ کس رکعت سے ترک کیا ہے تو ایسی صورت میں ایک رکعت ادا کر لے۔ اور اگر رکعتِ ثانیہ کے لئے اٹھ چکا ہے اس حالت میں کہ پہلی رکعت سے ایک سجدہ ترک کیا ہے یا شک ہو تو اگر قبل قیام بیٹھ گیا ہے خواہ جلسہ استراحت کے لئے کیوں نہ ہو فوراً سجدے کے لئے سرنگوں ہو جائے اور اگر بیٹھا نہیں ہے تو پہلے اطمینان سے بیٹھے

اور بعد ازاں سجدہ کرے ،،

سوال ،، جس شخص کو سلام کے بعد یہ یقین یا شک ہو کہ اوس نے ایک رکن کو ترک کیا ہے تو اوس کو کیا کرنا چاہئے ؟

جواب ،، اگر سلام کے بعد اوس کو یقین آیا د آجائے کہ اوس نے ایک رکن ترک کیا ہے اور وہ رکن نیت یا تکبیر احرام ہے تو نماز کا انعقاد ہی نہیں ہوگا۔ اور اگر کوئی دوسرا رکن ہے اور فاصلہ بھی عرفاً قریب ہو یعنی اتنا ہو کہ جلد ہی سے اتنے فاصلہ میں دو رکعت نہیں پڑھے جاسکتے ہیں اور کوئی صناعی نماز کا ارتکاب بھی نہیں کیا ہے مثلاً نجاست غیر معفو کو نہیں چھو یا ہے تو ایسی صورت میں جو رکن ترک کیا تھا اوس سے شروع کر کے نماز ختم کر دے۔ خواہ تھوڑی سی دیر استبدار قبلہ بھی ہو جائے یا اتنی گفتگو کرے جو باعتبار عرف قلیل سمجھی جاتی ہے تو مضائقہ نہیں ،، عرفاً چھ کلمے اور اس سے کم قلیل سمجھے جاتے ہیں۔ اور اگر منافی نماز کا ارتکاب کر لیا ہے یا باعتبار عرف کے فاصلہ بہت ہو چکا ہے تو نماز کو ازمر نو پڑ ہے۔ سلام پیر دینے کے بعد اگر یہ شک ہو کہ کسی رکن کو سوائے تکبیر تحریمہ اور نیت کے ترک کیا ہے تو حرج نہیں۔ البتہ نیت یا تکبیر احرام ہو تو اعادہ لازم ہے۔ کیوں کہ ان ہردو کے شک سے اصل انعقاد نماز میں شک ہوگا۔ لیکن اگر یہ یاد آجائے کہ مشکوک فیہ نیت یا تکبیر تحریمہ کو ادا کر چکا تھا تو اعادہ لازم نہیں ہوگا خواہ ایک مدت کے بعد یا د کیوں نہ آئے ،،

فصل ان سنتوں کے بیان میں جو نماز میں مطلوب ہیں

سوال ،، کونسی سنتیں نماز میں مطلوب ہیں ؟

جواب ،، دو قسم کی سنتیں نماز میں مطلوب ہیں ایک ابغاض یعنی جن کا جبر نقصان سجدہ سہو سے ہوتا ہے دوسری ہشیات یعنی جن کا جبر نقصان سجدہ سہو سے نہیں ہو سکتا

چنانچہ سابق میں اس کا ذکر ہو چکا ہے،

سوال،، ابعاض نماز کتنے ہیں؟

جواب،، بیس (۲۰) ہیں (۱)، دعائے قنوت نماز صبح کی رکعت ثانی کے بعد

میں اور ماہِ صیام کے نصفِ اخیر سے وتر کی اخیر رکعت میں،، دعائے قنوت یہ ہے
 اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِىْ مِیْهِدٰیَّتِ وَعَافِنِیْ فِیْمَا جَافٰیَّتِ وَتَوَلَّنِیْ فِیْمَا تَوَلَّیْتَ وَبَارِكْ
 لِیْ فِیْمَا اَعْطٰیْتَ وَفِیْ شَرِّ مَا قَضٰیْتَ فَاِنَّكَ تَقْضِیْ وَ لَا یَقْضٰی عَلَیْكَ وَ اِنَّهُ
 لَا یَذِلُّ مَرْءًا لِّیْتَ وَ لَا یَعْزِزُ مَرْءًا دِیْتَ تَبَارَكَتْ رَبَّنَا وَ تَعَالٰیْتَ اَسْتَغْفِرُ
 وَ اَتُوْبُ اِلَیْكَ وَ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِهِ وَ صَحْبِهِ
 وَسَلَّمَ ۝

ترجمہ،، خدا یا ہدایت دے مجھے اون لوگوں کے ساتھ جنہیں تو نے ہدایت دی ہے
 اور عافیت دے مجھے اون لوگوں کے ساتھ جنہیں تو نے عافیت دی ہے اور میرا
 والی بنادہ اون لوگوں کے ساتھ جن کی تو والی ہے اور برکت دے مجھے اُس شخص میں
 جو تو نے عطا کی ہے اور بچا مجھے اوس چیز کے شر سے جس کو تو نے مقرر کی ہے کیونکہ
 تو ہی حکم جاری کرتا ہے اور تجھ پر کوئی حکم جاری نہیں کیا جاتا۔ یقیناً جس کو تو نے عزت
 دی ہے وہ ذلیل نہیں ہوتا اور نہ وہ عزت پاسکتا ہے جس کا تو دشمن ہو بلند و برتر ہے
 تو ہمارے پروردگار ہیں تیرے ہی لئے تریف ہے تیرے جاری کردہ حکم پر تجھ سے نفرت
 طلب کرتا ہوں اور تیری طرف رجوع کرتا ہوں اور درود بھیجے اللہ تعالیٰ ہمارے مزار
 حضرت محمد صلعم پر اور آپ کے آل و اصحاب پر اور سلام بھیجے،، امام ہو توصیفِ واحد کی
 بجائے جمع کا صیغہ کہے مثلاً اھدنی کی بجائے اھدنا اور استغفرک کے بجائے
 نستغفرک کہا جائے،، (۲)، قیام دعائے قنوت کے لئے (۳)، آنحضرت صلعم پر قنوت
 میں درود بھیجنا (۴)، قیام برائے درود (۵)، آنحضرت صلعم پر قنوت میں سلام بھیجنا (۶)،

قیام برائے سلام (۷) آل پر قنوت میں درود بھیجنا (۸) اوس کے لئے قیام (۹) آل پر سلام بھیجنا قنوت میں (۱۰) اوس کا قیام (۱۱) اصحاب پر قنوت میں درود بھیجنا (۱۲) اوس کے لئے قیام (۱۳) اصحاب پر قنوت میں سلام بھیجنا (۱۴) اور اوس کے لئے قیام (۱۵) شہید اول (۱۶) اور اوس کے لئے بیٹھنا (۱۷) آنحضرت صلعم پر شہد اول میں درود پڑھنا (۱۸) اور اوس کے لئے بیٹھنا (۱۹) آل پر شہد اخیر میں درود بھیجنا (۲۰) اور اوس کے لئے بیٹھنا،

سوال،، ہنیات نماز کتنے ہیں؟
جواب،، سولہ ہیں،، رفع یدین کرنا تکبیر تحریمہ اور رکوع اور رکوع سے اٹھتے اور شہد اول سے اٹھتے وقت اور دایاں ہاتھ بائیں پر سینے کے نیچے ناف سے اوپر باندھنا اور دعائے افتتاح کو تکبیر تحریمہ کے بعد اور تہود سے پیشتر پڑھنا۔ افضل دعائے افتتاح یہ ہے وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ اِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝

ترجمہ،، متوجہ کیا میں اپنے چہرے کو اُس ذات کی طرف جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا۔ کیا میں اس طرح ایک خدا کا ہو کر مسلمان بن کر اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں یقیناً میری نماز اور میری عبادت اور میرا جینا اور میرا مرنا اللہ کے واسطے ہے جو ساری جہان کا پروردگار ہے نہیں کوئی سا جہی اوس کا۔ اور یہی بات کا مجھے حکم دیا گیا ہے اور میں مسلمانوں میں سے ہوں،،

اور پہلی رکعت میں تہود کو دعائے افتتاح کے بعد اور قراءت سے پہلے پڑھا جائے اور دیگر رکعتوں میں قراءت سے پیشتر پڑھنی چاہئے۔ رکعت اولیٰ میں تہود پڑھنے کے لئے تاکید لگے ہے اور افضل تہود اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ہے۔ چھری نمازوں میں

قراءت جہر سے پڑھنا اور سری نمازوں میں آہستہ پڑھنا بھی منجملہ ضعییات کے ہے۔ اور سورہ فاتحہ کے اختتام پر آمین کہنا اور سورہ فاتحہ کے بعد دیگر سورہ کا پڑھنا جہاں مسنون ہے وہاں پڑھنا (یعنی جملہ مفروضہ نمازوں کے ابتدائی دو رکعتوں میں) اور ہر خفض و رفع (جھکنے اور اٹھنے) کے وقت تکبیر کہنا اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کہنا اور سیدھا کھڑے رہے وقت یا سیدھے بیٹھے وقت **رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ** کہنا اور رکوع و سجود میں تسبیح پڑھنا رکوع کی تسبیح **سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ** ہے اور سجدے کی تسبیح **سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَبِحَمْدِهِ** ہے) اور ہر دو تشهد میں دونوں ہاتھ زانو پر رکھنا اس طرح کہ بایاں ہاتھ کھلا رہے اور دایاں ہاتھ بند رہے۔ البتہ کلمہ کی انگلی کھلی رکھ کر **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** پڑھتے وقت قبلے کی طرف سیدھی کھڑی کروینا اور نماز کے سب قعدوں میں افراش سے بیٹھنا اور جلسۂ اخیر میں تودک کر کے بیٹھنا و افراش یعنی بایاں پیر بچھا کر اوس بیٹھنا تودک بایں سرین پر بٹھکر بایاں پیر و بایں پیر کے نیچے سے نکالنا) و و سر اسلام پھیرنا۔ الحاصل یہ سب امور ضعییات نماز میں ہے

فصل سکات نماز کے بیان میں۔ ان کا شمار بھی ضعییات میں ہے

میں ہے

سوال،، نمازیں کتنے سکاتے مسنون ہیں؟

جواب،، چھ ہیں۔ تکبیر تحریمہ اور دعائے افتتاح کے درمیان اور دعائے افتتاح اور تہود کے درمیان اور تہود اور تسمیہ کے درمیان۔ اور اختتام سورہ فاتحہ و آمین کے درمیان اور آمین و دیگر سورت کے درمیان۔ اور سورہ و تکبیر رکوع کے درمیان لیکن یہ سکات نہایت ہی لطیف بقدر **سُبْحَانَ اللَّهِ** ہونی چاہئے۔ البتہ جو سکات آمین اور سورے کے درمیان کیا جائے گا اوس کو جہری نمازیں امام اتنا طول دیوے کہ

ما موم سورۃ فاتحہ پڑھ لے سکے ،،

فصل مبطلات نماز کے بیان میں

سوال ،، نماز کو باطل کرنے والی چیزیں کتنی ہیں ؟

جواب ،، سولہ (۱۶) چیزیں نماز کو باطل کرتی ہیں ۔ حدیث اصغر اور حدیث اکبر خواہ عہد ہو یا سہواً ۔ نجاست غیر معفو کا واقع ہونا اگر اوس کو بغیر اٹھانے کے فوراً نہ نکال دیا جائے ۔ عورۃ کا متکشف ہو جانا اگر فوراً ستر نہ کیا جائے ۔ ایک یا دو حرف مفہم یا ممدود زبان سے عہد اکہنا ۔ دانستہ جان کر روزہ توڑنے والی چیز کا استعمال کرنا ۔ بہت سا کھانا بھوکھا لکھا لینا ۔ تین حرکات پے در پے کرنا خواہ سہواً کیون نہ ہو کوونا ۔ زور سے مارنا ۔ کسی فعلی رکن کو عہداً زاید کرنا ۔ کسی رکن کو خواہ قوی کیون نہ ہو عہداً ترک کرنا ۔ دو فعلی رکن میں امام سے بڑھ جانا یا بلا عذر دو رکن فعلی میں امام سے پیچھے ہو جانا ۔ نماز توڑنے کا ارادہ کرنا نماز کا توڑنا کسی چیز پر موقوف رکھنا ۔ نماز کے توڑنے میں پس و پیشی کرنا نیت یا تکبیر تحریمہ میں شک کرنا ۔ خواہ کسی رکن قوی یا فعلی کے گزرنے کے بعد یا طویل زمانہ گزرنے کے بعد شک ہو اگرچہ کوئی رکن نہ گزرا ہو ۔ یا تھوڑی ہی دیر ہوئی ہے مگر بوقت شک پڑ ہی ہوئی قراءت کا اعادہ نہیں کیا ہے اگرچہ ایک اس کے ساتھ کوئی رکن تمام نہ ہو ہو ۔ طول کا صواب یہ ہے کہ وہ اس قدر ہو کہ اوس میں ایک طمانیت یا اوس سے زاید ادا ہو سکے ۔ اور تھوڑی دیر سے مراد یہ ہے کہ اس میں طول کے اتنی گنجائش نہ ہو مثلاً کچھ کھٹکا دل میں ہو اور فوراً نکل گیا ۔

فصل مکروہات نماز کے بیان میں

سوال ،، نماز کے مکروہات کیا ہیں ؟

سوال: ہر مصلیٰ کو نمازیں منہ پھیر کر ادا ہر بلا ضرورت دیکھنا مکروہ ہے
 البتہ اگر منہ کے ساتھ سینہ بھی پھیر دے تو نماز باطل ہو جائے گی۔ اور مکروہ ہے
 آسمان کی طرف دیکھنا سر کے بالوں کو چٹلا بنانا یا کپڑے کو اکٹھا کرنا مثلاً آستین
 چڑھانا اور منہ پر ہاتھ بلا ضرورت رکھنا۔ سلام پھیرنے سے پیشتر پیشانی کی گرد چھڑانا
 البتہ سلام کے بعد چھڑانا منون ہے۔ کنکریوں کو سجدے کی جگہ سے ہٹانا۔ ایک
 پیر پر کھڑا رہنا۔ پیروں کو آگے پیچھے رکھنا یا دونوں پیر ملا کر کھڑے رہنا۔ پیشاب
 پاخانہ یا ہوارو کے ہوئے نماز پڑھنا اگر وقت کی گنجائش ہو تو۔ اور کھانے کی غیبت
 کے باوجود خواہ کھانا موجود ہو یا کچھ دیر سے موجود ہو گا اور وقت کی گنجائش ہو تو
 اس کے کھائے بغیر نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے۔ نمازیں سیدھے جانتے یا آگے اگر
 مسجد نہ ہو تو تھوکنے بھی مکروہ ہے۔ اور مسجد میں تھوکنا مطلقاً حرام۔ بلا ضرورت مکہ پر
 ہاتھ رکھنا۔ رکوع میں سر کو پشت سے اونچا نیچا کر دینا خواہ زیادہ نہ ہو یا ایسی چیز کا
 ٹیکالینا یا اس پر بوجھ ڈالنا جس کے گرنے سے خود بھی گر جائے گا تو بھی کراہت ہے
 ورنہ اگر زمین سے پیروں کو اٹھاسکے تو نماز باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ ایسی صورت
 میں یہ متعلق ہے قائم نہیں۔ اور جلسہ استراحت میں جلوس بین السجدتین کی اقل
 مقدار سے زیادہ بیٹھنا۔ اور تشہد اول کو دراز کرنا اُس میں دعا پڑھنا اور تشہد اخیر میں
 دعا نہ پڑھنا۔ اور نماز کے افعال و اقوال میں امام کی مقارنت کرنا یعنی اس کے بالکل
 ساتھ رہنا۔ البتہ اگر تکبیر تحریمہ میں امام کی مقارنت کرے تو نماز باطل ہو جائے گی اور
 قراءت سریہ کو جھرے اور جھریہ کو سر سے پڑھنا یا امام کے پیچھے جھرے پڑھنا بھی
 مکروہ ہے۔ اب رہا جہاں جھرے خواہ نمازیں ہو یا خارج از نماز دیگر وں پر سخت
 تشویش ہوتی ہے تو بلا عذر جھر کرنا حرام ہے۔ اور جس پر تشویش ہو اسی کا قول معتبر
 ہو گا خواہ وہ فاسق کیوں نہ ہو اس لئے کہ تشویش کا پتہ اسی سے چلیگا۔ نیز حضرا بلکہ

کو ٹاڈا لے کی جگہ) اور مچھڑ (یعنی کیلے میں اور راستوں میں بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے خواہ راستہ آبادی میں ہو یا صحرا میں لوگ چلتے وقت یا چلنے کے احتمال پر کراہت ہے اور ندی میں بھی جبکہ رود آب کی توقع ہو۔ اور کینسہ و بیحہ یعنی میوہ و نصاری کی عبادت گاہوں میں مقبرے میں حمام میں اور اونٹوں کو باندھنے کی جگہ یا کعبۃ النبیؐ کی سطح پر بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ با ایسے کپڑے کی طرف جس میں تصاویر ہوں یا دیگر لہوئیاں میں ڈالنی یا چیز یا تصویروں کا کپڑا پہن کر یا تصویروں کے کپڑے کے اوپر نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے۔ یا مرد آدمی کا ڈھانٹا لگانا۔ اور عورتوں کا تنقیب یعنی چہرے کو ڈھانکنا۔ یا گھرمی نیند آجائے اور وقت کی گنجائش ہوئے پر اس خیال سے سو جائے کہ نماز کو اندرون وقت بیدار ہو کر با تمام ادا کرے گا تو بھی مکروہ ہی ہے۔ اگر وقت کی گنجائش وغیرہ نہ ہونے کے باوجود سو جائے تو حرام ہے نیز غیض و غضب کے غلبہ کے وقت بھی نماز پڑھنے میں کراہت ہے۔“

فصل سترۃ المصلیٰ کے بیان میں

سوال، ”سترۃ المصلیٰ کا کیا حکم ہے؟“

جواب، ”سترۃ المصلیٰ یعنی نمازی جس چیز کو اڑکھے گا اس کو کہتے ہیں اور اس حکم یہ ہے کہ وہ مسنون ہے پس ہر نمازی کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ کسی ایسی دیوار وغیرہ کی طرف متوجہ ہوے جو کم از کم سولہ انگل ہو۔ اگر چیکہ اس سترے کیلئے چوٹی نہ ہو اور نمازی اور ستر کے درمیان تین ہاتھ یا اس سے کمتر فاصلہ ہو اگر یہ نہ ہو سکے تو لکڑی وغیرہ گاڑ کر اس کی طرف متوجہ ہو اگر اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو مصلی سجھا لے اگر اتنا بھی نہ ہو سکے تو کم از کم اپنے آگے لائبی یا اڑسی لکیر کھینچ لیوے لیکن لائبی لکیر کھینچنا اولیٰ ہے مگر مصلیٰ یا لکیر جو بھی ہو دو تہائی ذراع (یعنی سولہ انگل) ہو ماضی و مستقبل

اور نمازی کے پیروں سے لیکر مصلیٰ یا لکیر کے اوپر کے کنارے تک تین ہاتھ سے زاید فاصلہ بھی نہ ہونا چاہئے۔ اور جو مدارج بیان کئے گئے ہیں اُن میں سے بلحاظ مرتبہ کسی ایک کو چھوڑ کر دوسرے مرتبے سے کام لیں تو وہ کالعدم ہو گا مثلاً لکڑی مرتبے ہوئے لکیر سے کام لیں تو کالعدم ہے اور نماز پڑھنے والا جبکہ کسی قسم کا مقبرہ سترہ کر لیں تو اوس کے لئے مسنون ہے کہ جو شخص اوس کے اور سترے درمیان سے گذرنا چاہے اوس کو زوکرہ اور ایسی صورت میں گذرنا حرام ہے۔ البتہ اگر بیچ راستے میں یا اگلی صف میں اپنے آگے جگہ چھوڑ کر نماز پڑھے تو ایسی صورت میں اوس خالی جگہ پر سے گذرنا حرام نہیں ہے

فصل سجدہ سہو و ما يتعلق بہ کے بیان میں

سوال،، سجدہ سہو کا کیا حکم ہے ؟
جواب،، حکم اوس کا یہ ہے کہ پانچ سبب میں سے کوئی ایک سبب پایہ چار پر سجدہ سہو کرنا مسنون ہے۔

سوال،، اُن پانچوں اسباب میں سے پہلا سبب کیا ہے ؟
جواب،، پہلا سبب یہ ہے کہ نماز کے ابغاض میں سے کسی ایک بعض یا بعض کے بعض کو چھوڑ دیں جیسے ایک کلمہ یا ایک حرف کو تشہد اول میں سے یا دعائے قنوت میں سے خواہ نماز صبح میں ہو یا ماہ صیام کے نصف اخیر کی وتر سے چھوڑ دیا جائے یا آنحضرت صلعم پر تشہد اول یا دعائے قنوت میں درود نہ پڑھے۔ یا تشہد اخیر میں آل پر درود نہ بھیجے تو ان صورتوں میں سجدہ سہو کرنا مسنون ہے،، اگر امام یا منفرد (تہنا نماز پڑھنے والا) تشہد اول کو بھول جائے اور سیدھے کھڑے ہو جانے کے بعد یاد آ جائے تو پھر تشہد اول کے لئے عود نہ کرے۔ اگر عمدًا حرمت کو جان کر لوٹے تو نماز باطل ہو جائیگی

البتہ اگر جہالت سے یا بھول کر عود کرے تو نماز باطل نہیں ہوگی مگر سجدہ سہو کرے،
 اب رہا مقتدی اگر کھڑا ہو جائے اور اوس کا امام تشہد کے لئے بیٹھ گیا ہے تو یہ اگر یہ
 بھولے سے کیا ہے تو اوس کا فعل غیر معتد ہوگا لیکن اگر مفارقت کی نیت نہیں کیا ہے
 اور امام کے قیام کرنے سے پیشتر یاد آ جائے تو امام کی اتباع کے لئے عود کرنا واجب ہے
 ورنہ واجب نہیں اور جس صورت میں عود کرنا واجب ہو اوس میں اگر عداۃ لوٹے تو نماز
 باطل ہوگی اور اگر امام تشہد کے لئے بیٹھنے کے باوجود مقتدی عدا کھڑا ہو جائے تو ایسی
 صورت میں اوس کو تشہد کے لئے عود کرنا مسنون ہے اگر منفرد یا امام تشہد اول کو ترک
 کر کے سیدھے کھڑے ہونے سے پہلے یاد کر لیں تو لوٹنا سنت ہے، اور مقتدی کو
 امام کی اتباع کے لئے لوٹنا (بربنائے اختلاف روایات) واجب یا مسنون ہے کما تقدم
 اور اگر منفرد یا امام تشہد اول کو عدا چھوڑ دے اور پھر جان کر قیام سے زیادہ تر قریب
 ہونے کے بعد لوٹے تو نماز باطل ہو جائے گی۔ نیز اگر منفرد یا امام دعائے قنوت کو
 بھول جائے اور پیشانی کو زمین پر رکھنے کے بعد یاد ہو تو اوس کی ادائی کے لئے
 نہ لوٹے اگر رکوع کی حد تک ہی بھونچنے میں یاد آ جائے تو لوٹ کر اوس کو ادا کر لے
 اور آخر میں سجدہ سہو کرے۔ اور اگر امام دعائے قنوت کے لئے ٹھہر جائے اور مقتدی
 سجدے میں چلا جائے تو یہ اگر بھول کر سجدے میں گیا ہے تو اوس کا فعل غیر معتد ہوگا
 اور مفارقت کی نیت نہیں کیا ہے تو امام کی اتباع کے لئے لوٹنا واجب ہے۔ مگر
 ربلی کے پاس شرط یہ ہے کہ امام سجدے میں نہ گیا ہو اور ابن حجر کے پاس لوٹنا واجب ہے
 اگر چہ مکہ مفارقت کی نیت کیا ہو یا امام سجدے میں پہنچ گیا ہو دونوں صورتوں میں
 لوٹنا واجب ہے۔ اور اگر مقتدی سجدے میں عدا چلا گیا ہے تو شیخین کے پاس مقتدی
 کو عود کرنا مستون ہے،

سوال، ”دوسرا سبب کیا ہے؟“

جواب،، سبب دوم یہ ہے کہ نماز میں کوئی ایسا فعل کرنا جس کا سہو اگر نماز کو باطل نہیں کرتا اور عدا کرنے سے نماز باطل ہوتی ہے جیسے بھول کر تھوڑی بات کرنا یا بھول کر ذرا سا کہا لینا۔ یا بھول کر کسی رکن فعلی کو زائد کرنا جیسے رکوع پس ایسی صورت میں نماز باطل نہیں ہوگی سجدہ سہو کرے۔ اور اگر کوئی ایسا فعل کرے جس کا سہو یا عدا کرنا نماز کو باطل نہیں کرتا ہے جیسے التفات کرنا یعنی منہ پھیر کر دیکھنا یا ایک دو قدم چلنا تو ایسی صورت میں سجدہ سہو نہ کرے،

سوال،، تیسرا سبب کیا ہے؟

جواب،، تیسرا سبب یہ ہے کہ کسی معین بعض کے ترک کرنے میں شک ہو جسے دعائے قنوت تو ایسی صورت میں سجدہ سہو کرے کیونکہ اس کا اصل عدم فعل ہے،

سوال،، سبب چہارم کیا ہے؟

جواب،، چوتھا سبب یہ ہے کہ کسی ایسے مطلوب قوی کو اس کے غیر محل میں ادا کرنا جس کا بے محل لانا نماز کو باطل نہ کرتا ہو مثلاً سورہ فاتحہ یا دیگر سورت کو رکوع یا جلوس تشہد میں پڑھنا۔ یا تشہد اول یا ثانی کو قیام یا جلوس میں السجدتین میں لانا۔ یا آنحضرت صلعہ پر رکوع میں درود پڑھنا۔ پس ان صورتوں میں سجدہ سہو کرے اگرچہ کہ ان کے عدا کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے بلکہ ان کا عدا کیا سہو اگر نماز ساوی ہے پس یہ مستثنیٰ ہے اس قاعدے کے جس کا عدا کرنا باطل نماز نہ ہو تو اس کے سہو یا عدا کے لئے سجدہ نہیں ہے،

سوال،، سبب پنجم کیا ہے؟

جواب،، سبب پنجم یہ ہے کہ کسی رکن فعلی کو ادا کرتے وقت اس کی زیادتی کے متعلق تردد و شک کر کے ادا کرنا۔ پس اگر کسی رکعت یا رکوع یا سجود کے ترک کرے یا ہکا شک ہو تو اس کا ادا کرنا واجب ہے اور اخیر میں سجدہ سہو کرے اگرچہ سلام پیشتر

شک زائل ہو جائے۔ البتہ اگر تہجد قبل ایسے مشکوک فیہ کے جو زیادتی کا احتمال رکھے لانے سے پہلے زائل ہو جائے تو سجدہ سہو کی ضرورت نہیں۔ پس اگر یہ شک ہو کہ تین رکعت ادا کیا ہے یا چار تو اقل تعداد پر بناء کرنا لازم ہے۔ اور اگر شک اخیر رکعت کے سوائے دیگر رکعتوں میں ہی زائل ہو جائے تو سجدہ سہو نہ کرے البتہ اگر رکعت اخیر میں شک دور ہو اسے تو سجدہ سہو لازم ہے۔ نیز مقتدی اپنے امام یا اپنے امام کا امام سہو کرنے پر سجدہ سہو کرے، اگرچہ امام سجدہ سہو چھوڑ دیا ہو یا قبل تمام کرنے کے امام کو حدیث ہو جائے۔ ہاں اگر ماموم کو یہ معلوم ہو کہ اس کا امام خطا کیا ہے تو ایسی صورت میں اس کی اتباع نہ کرے۔ اور مقتدی شخص اپنے سہو کے لئے امام کے پیچھے سجدہ نہ کرے۔ پس اگر ماموم اس خیال سے سلام پھیر دے کہ امام سلام پھیر چکا ہے۔ اور بعد میں یہ معلوم ہو کہ امام سلام نہیں ادا کیا ہے تو مقتدی کے ساتھ دوبارہ سلام ادا کرے لیکن امام کے بعد سلام پھیرنا اولیٰ ہے اور ایسی صورت میں سجدہ سہو نہیں اور اگر مقتدی کو تشہد اخیر میں یاد آجائے کہ اس نے کسی ایک رکن کو ترک کیا ہے سوائے نیت و تکبیر تحریمہ اور سوائے اخیر رکعت میں سے ایک سجدے کے تو مزید ایک رکعت امام سلام پھیرنے کے بعد پڑھے اور سجدہ سہو نہ کرے (نیت وغیرہ کی وجہ استثناء رکن ترتیب میں گزر چکی ہے) اور اگر ترک رکن میں شک ہو تو امام کے سلام کے بعد ایک رکعت پڑھ لیکر سجدہ سہو کرنا مسنون ہے۔ اور جب امام سجدہ سہو کر لے تو مقتدی کو بھی اس کی متابعت لازمی ہے اور اگر مقتدی مسبوق ہو تو اس کو امام کی متابعت کر کے سجدہ کرنا واجب ہے۔ اور اپنی اخیر نمازیں بھی اس سجدہ سہو کا لوٹانا مستون ہے،

سوال،، سہو کے کتنے سجدے ہیں؟

جواب،، سہو اگرچہ یکہ متعدد بار ہو اس کے صرف دو ہی سجدے ہیں۔ ان سجدوں کا حکم بھی واجبات و مستونات میں مثل سجدہ نماز کے ہے۔ لیکن سجدہ سہو کی

نیت امام اور منفرد پر واجب ہے مقتدی پر نہیں اس لئے کہ مقتدی کے افعال (محض امام کی متابعت سے) بغیر نیت کے واقع ہو جاتے ہیں۔ اگر سجدہ کی نیت زبان سے کہی جائے تو نماز باطل ہو جائے گی کیونکہ یہاں تنقذ کی ضرورت نہیں ہے۔ اور سجدہ سہو تشہد کے ختم اور سلام سے پہلے ادا کیا جائے۔ اگر دانستہ سلام پیر دے تو سجدہ سہو فوت ہو جائے گا۔ نیز اگر بھولے سے سلام پیر دے اور (عرفاً) زیادہ فاصلے کے بعد یہ یقین ہو جائے کہ اس نے سجدہ سہو ترک کیا ہے تو بھی فوت ہو جائے گا۔ اگر تھوڑے ہی فاصلے کے بعد یہ یاد آگیا کہ سجدہ سہو ترک کیا ہے تو لوٹ کر سجدہ سہو کر لینا مسنون ہے اور جب سجدہ کے لئے لوٹ جائے یعنی اس طرح کہ اپنی پیشانی زمین نیاز پر رکھ چکا ہے تو ابن حجر کے پاس ایسا شخص عائد الی الصلاۃ ہو گا یعنی نمازیں داخل ہو جائے گا اور ملی گئے پاس صرف اگر سجدہ سہو کی نیت کر لے خواہ سجدہ کا آغاز نہ کیا ہو نمازیں داخل ہو جائیں گا مَا حَصَلَ اِنْ دُونَ اَقْوَالِ کَا یَہ ہوا کہ جب سے نمازیں داخل ہو جائے اگر کچھ مبطلات نماز کا ارتکاب کر دے تو سرے سے نماز ہی باطل ہو جائے گی،

فصل سجدہ تلاوت کے بیان میں

سوال،، سجدہ تلاوت کا کیا حکم ہے؟

جواب،، حکم اس کا یہ ہے کہ سجدے کی آیت خواہ نمازیں ہو یا خارج نماز پڑھی

جائے وقت سجدہ تلاوت کرنا مسنون ہے،،

سوال،، کس شخص کو سجدہ تلاوت کرنا مسنون ہے؟

جواب،، سجدے کی آیت تلاوت کرنے والا اور بالقصد و بلا قصد سننے والے

سجدہ تلاوت کرنا مسنون ہے۔ البتہ اگر سویا ہوا یا جنابت والا اور متوالیا بھولا ہوا تلاوت کریں تو ایسی صورت میں سجدہ تلاوت کرنا سنت نہیں ہے اور مصطفیٰ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم اپنی

قراءت کے دوسروں کی قراءت کی وجہ سے سجدہ تلاوت نہ کرے البتہ اگر مقتدی ہو تو اپنا امام سجدہ کرنے پر خود بھی کرے اگرچہ کیا آیت سجدہ نہ سنا ہو اگر جانتا ہو امام سجدہ کرنے پر بھی خود نہ کرے تو اوس کی نماز باطل ہو جائے گی۔ سجدے کی آیت جتنے بار مکرر کریں اتنے ہی بار سجدہ بھی کرنا ہو گا خواہ ایک ہی مجلس اور ایک ہی رکعت میں مکر کریں۔ البتہ اگر سجدے کی آیت بوقت کراہت سجدہ کرنے کے خیال سے تلاوت کرے یا نمازیں محض سجدے کے ارادہ سے تلاوت کی جائے تو ایسی صورت میں سجدہ تلاوت نہ کرے بلکہ اس خیال سے سجدہ تلاوت کرنا حرام ہے اور اگر جانتا ہو نمازیں اس خیال سے تلاوت کرے تو نماز باطل ہو جائے گی،

سوال، سجدہ تلاوت کتنے ہیں اور اوس کی صحت کے شرائط کیا ہیں؟

جواب، سجدہ تلاوت صرف ایک ہی ہے اور نماز کی صحت کے جو شروط ہیں وہی اس کی صحت کے شرائط ہیں اور یہ بھی شرط ہے کہ آیت کی تلاوت کرنے کے بعد عرفاً فاصلہ زیادہ نہ ہو یا اوس سے اغراض بھی نہ کرے سجدہ تلاوت بھی واجبات و مسنونات میں مثل سجدہ نماز کے ہے۔ اور سجدہ تلاوت کے قرآن مجید میں چودہ (۱۴) مشہور مواضع ہیں بعض علماء نے اس طرح بیان کیا ہے کہ فیلی سورتوں میں تہ ایک سورے میں ایک ایک سجدہ ہے اور سورہ حج میں دو۔ الحاصل اُن سورہ قرآنی کے نام بضرع تفریح درج ہیں (۱) اعراف (۲) رعد (۳) نحل (۴) اسراء (۵) مریم (۶) حج (۷) فرقان (۸) نمل (۹) سجدہ (۱۰) ص خارج نماز (۱۱) فصلت (۱۲) نجم (۱۳) انشقاق جن سورتوں میں بوجہ اختلاف مقام سجدہ متعدد بار لکھا پایا جائے تو مناسب ہے کہ آخری مقام پر سجدہ کیا جائے،

سوال، سجدہ تلاوت کے ارکان نماز اور خارج نمازیں کتنے ہیں؟

جواب، اگر سجدہ تلاوت خارج از نماز ہو تو اوس کے ارکان چھ ہیں (۱)

سجدہ تلاوت کی نیت کرنا مثلاً قویت سجدة التلاوة و تعالیٰ کہنا (۲) تکبیر تحریمہ یعنی اللہ اکبر (۳) سجود (۴) سجدے کے بعد بیٹھنا یا لیٹنا (۵) سلام (۶) ترتیباً اور اگر سجدہ تلاوت نذر و نواز ہو تو رُکائی کے پاس اوس کے دوہی رکن ہیں ایک تو دل کو نیت کرنا اگر مقتدی نہ ہو تو اور اگر نیت کا تلفظ کر دے تو نماز باطل ہو جائیگی اور اگر سجدہ ابن حجر کے پاس تو صرف سجدہ ہی رکن ہے -

فصل سجدہ شکر کے بیان میں

سوال - سجدہ شکر کا کیا حکم ہے -

جواب - حکم اوس کا یہ ہے کہ جب کبھی اچانک نعمت غیر مترقبہ سے سرفرازی ہو یا یکایک سخت رنج و مصیبت دور ہو جائے تو سجدہ شکر ادا کرنا مسنون ہے اور وہ ایک ہی سجدہ ہی - نیز کسی فاسق کو بھی دیکھ کر (اس خیال سے کہ خدائے تعالیٰ خود کو فسق و فجور سے محفوظ رکھا ہے) سجدہ شکر کرنا سنت ہو اور علانیہ فسق و فجور کرنے والے کو تو دیکھ کر اُس کے سامنے ظاہراً سجدہ شکر کرنی چاہئے تاکہ اوس کو زجر و عبرت ہو - البتہ امراض خبیثہ کے مبتلایا دیوانہ کو دیکھ کر ستر سجدہ شکر کی ادائی مسنون ہے - اور سورہ ص کی آیت میں اگر خارج از نماز تلاوت کی جائے تو سجدہ شکر ادا کرنا مستحب ہے کیونکہ وہ سجدہ شکر ہے اور اُس کا سبب تلاوت ہو اور اوس کی ادائی صرف شکر کی ہی نیت سے درست ہے اور مثل دیگر سجدہ ہائے شکر کے نماز میں تو اس کا ادا کرنا بھی حرام ہو پس اگر سورہ ص یا دیگر شکر کے سجدوں کے لحاظ سے نماز میں عمداً جان کر سجدہ شکر کرے تو نماز باطل ہو جائیگی اور سجدہ شکر بھی مثل سجدہ تلاوت کے ہو خارج از نماز ارکان و شرائط اور واجبات و مسنونات میں - اور مسافر نوافل کے مانند سجدہ شکر و تلاوت سواری پر اشارتاً ادا کر سکتا ہے اس میں بھی وہی تفصیل ہے جو نفل سفر میں گذری

فصل نفل نمازوں کے بیان میں

سوال - نفل کے معنی کیا ہیں؟

جواب - نفل کے معنی لغت میں زیادتی کے ہیں اور شریعت میں نفل وہ ہے جس کے کرنے میں ثواب ہو اور نہ کرنے میں عذاب نہ ہو۔ نفل - منسۃ - مندوبہ - مرغب فیہ - حسن مستحب - تطوع سب ایک ہی معنوں میں استعمال کئے جاتے ہیں اس لئے الفاظ مترادفہ ہیں۔

سوال - نفل نمازوں میں سب سے افضل کونسی نماز ہے؟

جواب - صلواتِ مسنونہ میں سب سے افضل عیدین کی نماز ہے پہلے عید الضحیٰ اور بعد عید الفطر کا درجہ ہے اور بعد ازاں نماز کسوف پھر نماز خسوف پھر نماز استسقاء اور اس کے بعد نماز وتر اور وتر کی نماز کمتر ایک رکعت ہے اور زیادہ تر گیارہ رکعت ہیں (بہر حال طاق عدد ہو مثلاً تین پانچ سات وغیرہ) وتر کا وقت نماز عشاء ادا کرنے کے بعد سے صبح صادق ہونے تک رہتا ہے۔ نماز وتر سب کی سب صدقۃ اللیل کے بعد تک یا آخر شب تک مؤخر کرنا اگر بیدار ہو کر ادا کر سکتا ہے تو افضل ہے اور صرف آخر رکعت میں ہی تشہد پڑھ کر وتر کا وصل کرنا جائز ہے۔ اور وصل کی صورتوں میں یہ صورت افضل ہے یا آخر کی صرف دو رکعتوں میں تشہد پڑھ کر بھی وصل کرنا جائز ہے۔ مثلاً اگر وتر کے تین ہی رکعت پڑھے تو ان تینوں کو ملا کر پڑھنا جائز ہے۔ لیکن وصل بعد کی ان دونوں قسموں سے فصل افضل ہے۔ اگر وتر کی صرف تین ہی رکعت پڑھی جائیں تو مسنون یہ ہو کہ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ اعلیٰ پڑھے اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں سورہ اخلاص و معوذتین۔ پھر فضیلت میں وتر کے بعد رواتب مومکہ کا درجہ ہے اور وہ دس رکعتیں ہیں (جو غازیں پنج وقتہ فرضوں کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں انکو رواتب

کہتے ہیں) فجر کے پہلے دو رکعتیں اور ظہر یا جمعہ سے پہلے دو اور بعد میں دو اور مغرب کے بعد دو اور عشاء کے بعد دو ان سب رواتب موکدہ میں نماز فجر کی دو رکعتیں افضل ہیں اور بقیہ آٹھ رکعتوں کا فضیلت میں ایک ہی مرتبہ ہے۔ اور ان سب ذکر کردہ نوافل کے بعد فضیلت میں رواتب غیر موکدہ کا درجہ ہے اور وہ بارہ رکعت ہیں۔ ظہر یا جمعہ کے پہلے موکدہ کے سوائے اور دو رکعتیں اور بعد میں بھی دو دو رکعتیں اور عصر کے پہلے چار رکعت اور مغرب کے پہلے دو رکعتیں اور عشاء سے پہلے دو رکعت۔

پس جو رواتب فرض سے پیشتر پڑھے جاتے ہوں ان کا وقت فرض کا وقت داخل ہونے کے بعد داخل ہوتا ہے اور فرض ادا کرنے کے بعد سے رواتب بعدیہ کا وقت ہوتا ہے اور فرض کا وقت طمأنینہ تو قبلہ و بعدیہ دونوں کا وقت بھی جاتا رہتا ہے۔

سوال،، نوافل مذکورہ کے بعد فضیلت میں کس کا درجہ ہے؟

جواب،، نوافل مذکورہ کے بعد فضیلت میں تراویح کا درجہ ہے اور وہ بین رکعتیں ہیں ہر دو رکعتوں میں سلام پہرہ لازمی ہے تراویح کا وقت عشاء کی نماز پڑھنے کے بعد سے صبح صادق کی طلوع تک ہے اور تراویح کے بعد صلاۃ الضحیٰ کا درجہ ہے نماز ضحیٰ دو رکعت سے آٹھ رکعت تک پڑھ سکتے ہیں اور این حجر کے پاس نماز ضحیٰ کے بارہ رکعت بھی پڑھے جاسکتے ہیں لیکن آٹھ رکعت ہی افضل ہیں اس نماز کے ہر دو رکعت میں سلام پہرہ ناست ہے اور اس کا وقت آفتاب ایک برچہ برابر بلند ہونے کے بعد سے استواء تک ہے (آسمان کے بچوں بیچ آفتاب آنے کا نام استواء ہے) لیکن اس نماز کو دن کا چوتھا حصہ گذرنے تک مؤخر کر کے پڑھنا افضل ہے۔ اس کے بعد فضیلت میں طواف کی دو رکعتوں کا درجہ ہے پھر تحیت المسجد کے دو رکعت پھر حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد کے دو رکعت اس کے بعد سنت الوضوء کے دو رکعتوں کا درجہ ہے تحیت المسجد

فرض یا نفل نماز کی ادائی میں خواہ اوس کی نیت کریں یا نہ کریں حاصل ہو جاتی ہے خواہ وہ فرض یا نفل دو رکعت ہوں یا زیادہ مسجد میں جیسا جیسا داخل ہو تہرہ ایک ویسا ہی نیت مسجد بھی مکرر ہوتی ہے لیکن اگر عیاشیہ جائے تو نہ ہو جائے گی یا جو لکھتا تھا وہ بیٹھ جائے کہ اس میں بچلتا مکنہ دو رکعت کی ادائی ہو سکتی ہے تو شب بھی قوت ہوگی۔ نیز بوقت سفر گھر میں دو رکعت اور واپسی کے وقت اپنے محلہ کی مسجد میں دو رکعت پڑھنا بھی سنون ہے صلاۃ الاستخارہ کے بھی دو رکعت پڑھنا اور صلاۃ الحاجۃ کے بھی دو رکعت سنون میں نیز صلاۃ الادا بین کے بھی کمتر دو رکعت اور اکمل میں رکعت پڑھنا سنت ہے جس کا وقت نماز مغرب کی ادائی کے بعد سے عشاء کا وقت داخل ہونے تک ہے اور صلاۃ التبیح کے بھی چار رکعت پڑھنا سنون ہے، خواہ دن میں ہو یا رات میں جس وقت چاہیں پڑھ سکتے ہیں لیکن اگر دن میں پڑھیں تو چاروں کو ایک ہی سلام میں پڑھنا افضل ہے اور اگر شب میں پڑھیں تو دو سلام میں پڑھنا افضل ہے احادیث صحیحہ سے اس نماز کا بہت کچھ ثواب ثابت ہے چنانچہ ارشاد نبوی ہے کہ اس نماز کو ہر روز پڑھا جائے اگر نہ ہو سکے تو ہر ہفتہ میں یا ہر ماہ میں یا ہر سال میں پڑھیں اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو مدت العمر میں ایک بار پڑھ لیں یہاں تک کہ اس کے تارک کو مٹھا دن بلالین کہا گیا ہے یعنی اس کے ترک کرنے میں گویا دین کی اعانت اور لاپرواہی ہے، نیز اس کی یہ ہے کہ سبحان اللہ والحمد للہ والاکبر للہ والاکبر للہ والاکبر للہ والاکبر للہ فاتحہ کے آگے پندرہ بار پڑھے اور سورہ فاتحہ کے بعد دس بار اور رکوع میں دس بار اور اعتدال میں دس بار اور ہر سجدے میں دس بار اور جلوس بین السجالتین میں دس بار اس طرح ہر ایک رکعت میں (۷۵) بقا دو پنج تسبیح ہوں گے جس کا مجموعہ چاروں رکعتوں میں سہ صد (۳۰۰) ہوگا اور یہی ترکیب افضل ہے۔

سوال، کیا نفل مطلق کی کچھ گنتی بھی ہے؟
 جواب، نفل مطلق کے لئے کسی قسم کی گنتی یا حصہ نہیں ہے جتنی رکعتیں چاہیں پڑھ سکتے ہیں اور جب چاہیں سلام پھیر سکتے ہیں خواہ تعداد کی نیت بھی نہ کی جائے اور کتنی رکعتیں ہوئی ہیں معلوم بھی نہ ہوں تو مضائقہ نہیں اگر ایک رکعت سے زیادہ کی نیت کی گئی ہے تو یہ جائز ہے کہ دو یا تین یا چار رکعت میں (یا اس طرح جفت رکعتوں میں) تشہد پڑھا جائے لیکن ہر ایک رکعت میں بنیر سلام کے تشہد پڑھنا جائز نہیں البتہ جس تعداد کی نیت کی گئی ہے اس میں کمی زیادتی جائز ہے بشرطیکہ کمی زیادتی کرنے سے پیشتر نیت کا بھی تغیر ہو جائے مگر افضل یہ ہے کہ ہر دو رکعتوں میں سلام پھیرا جائے نیز نفل مطلق میں رکعتوں کی تعداد سے طول قیام افضل ہے

سوال، کیا دن کی نفل مطلق افضل ہے یا رات کی؟

جواب، دن کی نفل مطلق سے رات کی نفل مطلق افضل ہے اور رات کا نصف اخیر نصف اقل سے افضل ہے اور رات کا درمیانی ثلث (تہائی پہ) ثلث اول اور ثلث اخیر سے افضل ہے اور اس سے بھی افضل چوتھا اور پانچواں سدس پہ ہے

سوال، جو نوافل فوت ہو جائیں تو کیا دن کی قضا، مسنون ہے؟

جواب، ہاں اگر کوئی وقت والی نفل نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضا کر لینا سنت ہے نفل مطلق کی قضا، نہیں البتہ اگر نفل مطلق کی عادت ہو یا اس کو آغاز کر کے توڑ دیا ہو تو ایسی صورت میں اس کی قضا کرنا مسنون ہے نیز سبب نفل بھی فوت ہو جائے تو اس کی بھی قضا، نہیں اگر چہ کیا اس کی نذر کیا ہو

فصل جماعت کے احکام و ما يتعلق بہ کے بیان میں

سوال، جماعت کس کو کہتے ہیں؟

جواب،، لغت میں جماعت کے معنی طائفہ اور تکریمی کے ہیں اور تشریعت میں امام کی نماز سے مقتدی کی نماز کے ربط و تعلق کو جماعت کہتے ہیں پس جماعت دو آدمی یا دو سے زائد آدمیوں سے حاصل ہوتی ہے۔ کمتر جماعت معنی شرعی کے لحاظ سے یہاں ایک مقتدی اور امام ہے اس لئے کہ جماعت بحث شرعی ہے جس کا مآخذ توقیف ہے (یعنی شارع عملیہ السلام نے جماعت کا اختراع معنی شرعی مذکور کے لئے فرمایا ہے) اب رہا جمع میں تو کم از کم تین ہونا ضروری ہے کہ نیکہ جمع بحث لغوی ہے جس کا مآخذ لسان ہے پس ثابت ہو گیا کہ جمع اور جماعت میں فرق ہے“

سوال،، جماعت کا کیا حکم ہے؟

جواب،، نماز جمعہ کی پہلی رکعت میں جماعت فرض عین ہے اور جمعہ کی دوسری رکعت اور تراویح اور وزیر رمضان اور عیدین اور کسوف و خسوف اور نماز استسقاء میں جماعت سنت موکدہ ہے ان کے سوائے دیگر سنن میں جماعت سے پڑھنا مباح ہے اور ادا کے چھپے قضاء کرنا یا قضاء کے چھپے ادا جماعت سے کرنا مکروہ ہے اور جہاں دو نمازوں کا نظم اور ترتیب ارکان مختلف ہو جیسے نماز صبح اور نماز کسوف تو ایسی صورت میں جماعت ممنوع ہے کیونکہ نماز کسوف میں مثلاً دو دو رکوع وغیرہ ہوتے ہیں بخلاف نماز صبح کے کہ اس میں ایسا نہیں ہے اور نماز جمعہ کے سوائے دیگر مفروضہ نمازوں کی پہلی رکعت میں جماعت فرض کفایہ ہے جماعت اس لئے ہے کہ اس سے شعائر اسلام ظاہر ہو مگر وہ مفروضہ نمازیں ادا ہوں قضاء نہیں اور ادا کرنے والے مرد آزاد و عاقل بالغ شرعاً مورت کئے ہوئے غیر محذوف ہوں اور کسی خاص مزدوری پر اجرت سے مقرر نہ کئے گئے ہوں اور مقیم ہوں یعنی مسافر نہیں تو جماعت فرض کفایہ ہے۔ جمعہ کی استثناء اس سے کی گئی ہے کہ اس کی پہلی رکعت میں تو شریک ہونے والے کے لئے جماعت فرض عین ہے اور مفروضہ نمازوں کی دیگر بقیہ رکعتوں میں تو جماعت

سنت ہے ۵

،، فرض کفایہ سے مقصود صرف وجود فعل ہے فاعل مقصود نہیں جب کوئی ایک مکلف ادا کر دے تو باقی لوگوں پر کچھ حرج نہیں اور فرض عین میں وجود فعل اور عین فاعل دونوں مقصود ہیں پس ہر مکلف کو ادا کرنا ضروری ہے ،،

سوال ،، اگر صرف ایسی جماعت پائی جائے جس کا امام بدعتی یا فاسق وغیرہ ہو جن کی اقتدا کرنی مکروہ ہے تو کیا ایسی صورت میں جماعت افضل ہے یا افراد؟
جواب ،، ایسی صورت میں ربلی کے پاس جماعت ہی افضل ہے افراد سے اور ابن حجر کے پاس افراد افضل ہے ایسی جماعت سے ،، افراد یعنی تنہا نماز پڑھنا

سوال ،، جماعت کی فضیلت کس طرح حاصل ہوتی ہے؟

جواب ،، مقتدی کو جماعت کی فضیلت اُسی صورت میں حاصل ہوگی جبکہ وہ امام کے سلام پیرنے سے پہلے نماز کا کچھ حصہ پالے۔ ربلی کے پاس سلام پیرنے سے مراد یہ ہے کہ امام سلام کا آغاز بھی نہ کرے اور ابن حجر کے پاس علیحدگی کی میم زبان سے نہ نکالنا مراد ہے۔ اب رہا تکبیر تحریمہ کی فضیلت جو کہ زبدہ نماز ہے اوسی وقت حاصل ہوگی جبکہ مقتدی امام کے نیت یا مذمت و حق حاضر ہو کر فوراً اوس کی اتباع کرے۔ امام کے لئے مستحب ہے کہ وہ نمازیں داخل ہوتے والوں کا بوقت رکوع یا تشہد اخیر میں انتظار کرے بشرطیکہ انتظار میں طول نہ دے اور داخل ہونے والوں میں فرق و امتیاز بھی نہ کرے۔ رکوع اور تشہد اخیر کے سوائے دیگر ارکان میں انتظار کرنا مکروہ ہے اور نماز کسوف کے رکوع دوم میں انتظار کرنا ممنوع ہے ،،

سوال ،، کیا فرض نمازوں کا اعادہ کرنا مسنون ہے یا نہیں؟

جواب ،، ہاں صرف ایک مرتبہ فرض نماز کا اعادہ کرنا مسنون ہے خواہ عت

کے ساتھ ہو یا مغزو کے ساتھ اگرچہ جماعت کے ساتھ پڑھ چکا ہو پہلی نماز ہی
اوس کی فرض ہے اور نماز جنازہ کا اعادہ مسنون نہیں۔

فصل نماز جمعہ اور جماعت کے عذروں کے بیان میں

سوال :، جمعہ اور جماعت کے اعداد کیا ہیں ؟

جواب :، جمعہ اور جماعت کے اعداد یہ ہیں کہ اگر اتنی بارش ہو جس سے
کپڑے بیگ جائیں اور کہیں آسرا نہ ملے یا بیماری کی وجہ سے اتنی تکلیف ہوتی
بارش سے ہوتی ہے یا کسی ایسے مریض کی تیمارداری میں لگجائے جس کا کوئی تیار
نہ ہو خواہ وہ علیل اجنبی کیوں نہ ہو یا کوئی قرابتدار قریب مرگ ہو یا اس سے اسکو
انت ہوتی ہے یا اپنی جان و مال یا عزت و آبرو کا خوف ہو یا کسی مالی حق طلب
کرنے والے کا خوف ہو اس حالت میں کہ یہ جمعہ یا جماعت کو جانے والا نہ ہو
ہو یا یہ اسید ہو کہ اگر کچھ دن غائب رہے تو اس پر جو نماز اور جرم مرتب ہوا ہے وہ
معاف ہو جائے گا تو ایسی صورت میں بھی ترک جمعہ و جماعت کر سکتا ہے اور یہ
اسباب عذر ہیں یا وقت کی گنجائش ہونے پر حدث کا غلبہ ہو مثلاً پیشاب یا غلات
آجائے یا اپنی شان کے لائق لباس نہ ملے یا بے مددیند آجائے یا بوقت شب
تیز ہوا چلے یا سخت بھوک پیاس ہو یا زیادہ سردی ہو یا راستہ میں کچھ ٹھہرت ہو تو یہ سب
صورتیں بھی اعداد ہیں۔ نیز ابن حجرؒ کے پاس ظہر کے وقت سخت گرمی بھی عذر ہے اور
رملی کے پاس مطلقاً خواہ ظہر کے وقت ہو یا دیگر اوقات نماز میں گرمی ہو تو بھی عذر
یا اگر دوست احباب سفر کر رہے ہیں یا کچھ کچی بدبو دار چیز کھالی گئی ہے اور اوسکی
بوکا ازالہ ممکن نہ ہو یا اوس پر یا ناروں اور راستوں کے چبوتوں سے پانی گرتا ہے تو
ایسی صورت میں بھی جمعہ و جماعت کو ترک کر سکتا ہے،

فصل اُن نمازوں کے بیان میں جن میں جماعت کی نیت لازمی ہے

سوال ،، وہ کونسی نمازیں ہیں جن میں بوقت نیت امام پر امامت کی نیت
مقتدی پر اقتدا کی نیت لازمی ہے ؟

جواب ،، وہ چار نمازیں ہیں (۱) نماز جمعہ (۲) وہ نمازیں جو اعادہ کئے
جائیں (۳) وہ نماز جس کو جماعت سے ادا کرنے کی نذر کی گئی ہو (۴) وہ نماز
جو بارش میں جمع تقدیم کی جائے ۔

فصل شرائط جماعت کے بیان میں

جماعت کے شرائط بارہ (۱۲) ہیں جن میں سے پانچ تو امام کے متعلق ہیں
اور سات ماموم کے متعلق ،،

سوال ،، امام کے شرائط خمسہ میں سے پہلی شرط کیا ہے ؟

جواب ،، پہلی شرط یہ ہے کہ مقتدی کو یہ نہ معلوم ہو کہ اس کے امام کی نماز
حدث وغیرہ کی وجہ سے باطل ہے تیرا امام کی نماز کے بطلان کا اعتقاد بھی نہ رکھے مثلاً
اگر دو شخص قبلہ کے معلوم کرنے میں اختلاف کریں (مثلاً کسی جنگل میں) اور ہر شخص
ایک ایک طرف نماز پڑھے تو ایسی صورت میں ایک دوسرے کی اقتدا کرنا صحیح نہیں ہے
کیونکہ ہر ایک دوسرے کے اجتہاد کو باطل سمجھ کر دوسری جہت اختیار کیا ہے ،،

سوال ،، دوسری شرط کیا ہے ؟

جواب ،، شرط دوم یہ ہے کہ مقتدی یہ اعتقاد نہ رکھے کہ اس نماز کی قضا
امام پر واجب ہے مثلاً اگر امام کسی ایسی جگہ پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا ہے جہاں اکثر پانی

ملا کر تاکھا تو چونکہ ایسی صورت میں پھر قضاء واجب ہے اس لئے اقتدا بھی درست نہیں اگرچہ مکہ مقتدی بھی اسی طرح تیمم کیا ہوا ہو،
سوال، تیسری شرط کیا ہے؟

جواب، تیسری شرط یہ ہے کہ امام اقتدا کے وقت کسی دوسرے کا مقتدی یا مشکوک نہ ہو،

سوال، چوتھی شرط کیا ہے؟

جواب، شرط چہارم یہ ہے کہ امام اُمتی نہ ہو۔ جو شخص سورہ فاتحہ میں سے ایک حرف بھی کما حقہ نہ پڑھے تو وہ اُمتی ہے البتہ اگر اُمتی کی اقتداحی کرے تو مضائقہ نہیں۔
سوال، پانچویں شرط کیا ہے؟

جواب، شرط پنجم یہ ہے کہ امام مقتدی سے اَلْوَدْعُ کے سبب سے خواہ احتمالاً کم درجہ نہ ہو یا عورت یا خنثی کی اقتدام نہ کرے اور عورت یا خنثی کی بھی اقتدا خنثی نہ کرے۔ اگر کوئی شخص امام کے پیچھے نماز پڑھ لینے کے بعد اس امام کا کفر یا جنون یا عورت یا خنثی یا مقتدی یا امی ہونا ظاہر ہو جائے تو اس نماز کا اعادہ کر لے البتہ اگر یہ ظاہر ہو جائے کہ امام حدث اصغر والا یا جنابت والا یا نجاست خفیفہ (یعنی حکلی نجاست) والا تھا یا زید رکعت کے لئے کھڑا تھا اور اُسی رکعت میں مقتدی نے اقتدا کی تھی تو ایسی صورت میں اعادہ نہیں اور اگر مقتدی امام کا حدث ہول کیا پھر بعد میں یاد آ جائے تو اعادہ کر لیوے،

سوال، مقتدی کے سات شرائط میں سے پہلی شرط کیا ہے؟

جواب، پہلی شرط یہ ہے کہ مقتدی اگر ایسا وہ ہو کر نماز پڑھ رہا ہے تو امام کی ایڑیوں سے آگے نہ رہے اور اگر ٹھیک نماز پڑھے تو اس کے کولہوں سے آگے نہ ہو اور اگر لیٹ کر نماز ادا کرے تو بازو سے آگے نہ ہو اگر مقتدی امام کے برابر کھڑا ہو جائے تو

مکروہ ہے اور امام سے کچھ پیچھے رہنا مستون ہے نیز اگر مقتدی مرد نہ ہو تو امام کے سیدھے جانب کھڑے رہنا سنت ہے اگر بائیں جانب یا پیچھے یا قس و ذاع سے زیادہ فاصلے پر کھڑا ہے تو کراہت کے علاوہ جماعت کی فضیلت بھی باقی رہتی ہے جب دوسرا شخص آجائے تو اس کو چاہئے کہ امام کے بائیں ہاں کھڑا رہے اور بعد ازاں امام آگے بڑھ جائے یا دونوں پیچھے ہٹ جائیں لیکن مقتدیوں کا پیچھے ہٹنا ہی افضل ہے۔ البتہ اگر دو مرد ہوں تو اون کو چاہئے کہ امام کے پیچھے صف بستہ ہو جائیں علیٰ ہذا ایک عورت یا چند عورتیں خواہ امام کے محارم کیوں نہ ہوں پیچھے ہی صف باندھیں اور مستون طریقہ یہ ہے کہ امام کے پیچھے مرد کھڑے رہیں پھر لڑکے اگر پیشتر سے صف اول میں نہ جا چکے ہوں تو ورنہ اگر لڑکے مردوں سے پیشتر صف اول میں سبقت کر چکے ہیں تو وہی مستحق ہیں لڑکوں کے بعد خنثی رہیں اور اون کے بعد عورتیں۔ اور جو عورت عورتوں کی امام بنے وہ اون کے پیچ میں کھڑی رہے۔ علیٰ ہذا اگر کوئی برہنہ شخص بنیا شخصوں کا روشنی میں امام بنے تو وہ بھی پیچ میں ٹہرے اور مقتدی کو اپنے ہم جنسوں کی صف سے علحدہ کھڑے رہ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے اگر جگہ نہ ملے تو نیت باندھنے کے بعد آگے کی صف سے جس میں دو سے زائد آدمی ہوں ان میں سے کسی ایسے حُر و آزاد کو (غلام نہ ہو) کہنچ لینا مستون ہے جس پر یہ گمان ہو کہ وہ اس کی موافقت کرے گائیز جس شخص کو کہنچا جائے تو اس کو وضو کر کے پیچھے آجانا بھی مستون ہے،

سوال،، دوسری شرط کیا ہے؟

جواب،، شرط دوم یہ ہے کہ مقتدی کو اپنے امام کے ایک رکن سے دوسرے رکن میں منتقل ہونے کا علم رہے رویت سے یا آواز وغیرہ سن کر خواہ مبلغ یعنی تبلیغ تکبیر کرنے والا ثقہ ہو یا ادس کی سچائی کا اعتقاد کر لیوے اگر چکہ مبلغ نماز

شریک نہ ہو،

سوال، تیسری شرط کیا ہے؟

جواب،، شرط سوم یہ ہے کہ امام اور مقتدی دونوں ایک ہی مسجد میں ہوں اگرچہ کہ ان دونوں کے درمیان مسافت زیادہ ہو اور جو عمارت امام تک جاتی ہے وہ حائل ہو اور دروازہ مسدود ہو تو بھی مضائقہ نہیں۔ بشرطیکہ اُس سے حسب عادت امام تک چلنا ممکن ہو خواہ گزرنے میں بجانب قبلہ بیٹھ یا بازو ہوجائے اور اگر امام و مقتدی مسجد کے سوائے دیگر مقام میں ہوں تو شرط یہ ہے کہ اندونوں کے درمیان یا ہر دو صف کے درمیان تقریباً تین سو ذراع سے زیادہ فاصلہ نہ ہو اگر دو تین ذراع کا فاصلہ زیادہ ہو جائے تو مضر نہیں۔ نیز مقتدی اور امام کے درمیان کوئی ایسا حائل بھی نہ ہو جس میں سے امام تک گذرنا ممکن نہ ہو یا امام نظر نہ آ سکے۔ یا اگر امام اور مقتدی کے درمیان کچھ راستہ ہو تو کوئی ایک شخص رابطے اور واسطے کے طور پر ٹہیرنا شرط ہے جو امام کو دیکھتا ہو یا امام جس مکان میں ہو اوس کے خاص ساتھیوں میں سے کسی ایک کو دیکھا کرے اور بغیر استدبار قبلہ کے امام تک جاسکے نیز یہ بھی شرط ہے کہ جو شخص رابطے کے طور پر ہو اوس کو اوس کے پیچھے والے بھی دیکھ سکیں اور بغیر قبلہ کا استدبار کرنے کے اوس کے پاس تک آ سکیں پس گویا کہ یہ شخص بھی اپنے پیچھے والوں کے لئے مثل امام کے ہے اس لئے اُس سے پیشتر نہ تکبیر تحریر کریں اور نہ اس سے آگے بڑھ کر کھڑے رہیں۔ شیخ ابن حجر کا قول یہی ہے علامہ رطبی نے اور یہ بھی زیادتی کی ہے کہ اوس شخص سے اوس کے پیچھے والے افعال میں تقدم نہ کریں رطبی نے یہ بھی مناسب سمجھا ہے کہ جو شخص رابطہ بنا گیا ہے ایسا ہو جس سے اقتداء صحیح ہو سکے (یعنی عورت وغیرہ نہوں) یہ بھی مشروط ہے کہ امام اور اماموم جب مسجد میں نہ ہوں تو ایسی صورت میں حسب عادت امام یا رابطے تک بغیر استدبار قبلہ جانا ممکن ہو سکے اگر امام

و مقتدی کے درمیان راستہ یا بڑی ہنر ہو تو مضر نہیں نیز دو کشتیوں کا درمیانی سمندر بھی مضر نہیں مثلاً اگر ایک کشتی میں مقتدی اور دوسری میں امام ہو تو درمیانی سمندر سے کچھ حرج نہیں (اقتدا کر سکتے ہیں) اگر امام مسجد میں ہو اور مقتدی بیرون مسجد یا اس کا عکس تو ایسی صورت میں سہ صد ذراع کا فاصلہ مسجد کے اوس کنارے سے محسوب ہو گا جو مکمل ہو اوس شخص سے جو بیرون مسجد ہو خواہ وہ امام ہو یا مقتدی۔ مقتدی یا امام ایک دوسرے سے بلا ضرورت بلندی پر کھڑے رہنا خواہ مسجد میں ہو یا خارج مسجد مکروہ ہے۔

سوال،، چوتھی شرط کیا ہے ؟

جواب،، چوتھی شرط یہ ہے کہ مقتدی اقتدا کی یا جماعت کی نیت کر لیں۔ پس اگر بالقصد کسی فعل یا اسلام میں امام کی اتباع بغیر نیت کے یا نیت میں شک کر کے کرے تو اوس کی نماز باطل ہو جائے گی بشرطیکہ مقتدی امام کی اتباع کرنے کے لئے عرفاً انتظار طویل کیا ہو انتظار طویل سے مراد یہاں اتنی مدت ہے جس میں ایک رکن کی ادائی ہو سکے بعض علماء کچھ اور کہتے ہیں،،

سوال،، پانچویں شرط کیا ہے ؟

جواب،، پانچویں شرط یہ ہے کہ مقتدی اور امام کی نماز کی نظم و ترتیب موافق رہے اگر نظم و ترتیب مختلف ہو جیسے فرض اور جنازے کی نماز تو چونکہ یہ دونوں نمازوں کے ارکان مختلف ہیں اس لئے اس میں اقتدا بھی صحیح نہیں البتہ ظہر کو عصر یا مغرب ٹہرنے والے کی اقتدا کر کے پڑھنا اور قضاء کے پیچھے ادایا ادا کے پیچھے قضاء کرنا یا فرض کو نقل ٹہرنے والے کے پیچھے اور اس کا عکس صحیح و درست ہے،،

سوال،، چھٹویں شرط کیا ہے ؟

جواب،، چھٹویں شرط یہ ہے کہ مقتدی امام کی موافقت ہر ایسی سنت میں کرے جس میں اگر موافقت نہ کرے تو اوس کی مخالفت علانیہ ظاہر ہو جاتی ہو پس اگر

امام سجدہ تلاوت کو چھوڑ دے اور مقتدی ادا کرے یا اس کا عکس ہو یا امام تشہد اول کو ترک کر دے اور مقتدی ادا کرے تو ایسی صورت میں مقتدی اگر عدا کیا ہے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی البتہ اگر امام تشہد اول پڑھے اور مقتدی عدا قیام میں چلا جائے تو نماز باطل نہیں ہوگی ۵

سوال ،، ساتویں شرط کیا ہے ؟

جواب ،، ساتویں شرط یہ ہے کہ مقتدی امام کی متابعت کرے پس اگر تکبیر تحریمہ میں امام کی مقارنت کرے یعنی اس کی ادائی بالکل امام کے ساتھ ہی کر دے تو نماز باطل ہو جائے گی نیز اگر بلا عذر دو غلطی ارکان میں امام سے آگے یا پیچھے ہو جائے تو بھی نماز باطل ہو جائے گی البتہ اگر تکبیر تحریمہ کے سوائے دیگر ارکان میں امام کی مقارنت کرے یا کسی ایک رکن غلطی میں امام سے آگے یا پیچھے ہو جائے تو مشائخ فقہ نہیں یعنی نماز باطل نہیں ہوگی مگر امام سے ایک غلطی رکن میں آگے بڑھ جانا حرام ہے اور اگر مقتدی امام کے کسی عذر کی وجہ سے پیچھے ہو جائے مثلاً قراءت واجبہ یعنی سورہ فاتحہ کے پڑھنے میں (دبلا و سواس کے) دیری ہوئی ہے یا موافق مقتدی دعائے افتتاح کے پڑھنے میں مشغول ہو جائے یا امام رکوع کر دیوے اور مقتدی کو شک ہو کہ خود سورہ فاتحہ پڑھا ہے یا نہیں یا یہ یاد آجائے کہ سورہ فاتحہ کو ترک کیا ہے یا امام قراءت میں جلدی کرنے کی وجہ سے رہ گیا ہے یا اس انتظار میں رہ جائے کہ امام سورہ فاتحہ کے بعد جب سکتہ کریگا تو اس وقت سورہ فاتحہ پڑھ لوں گا اور امام سکتہ نہ کرے تو ایسی صورت میں مقتدی کو عذر ہے کہ امام تین بڑے ارکان ختم کرنے تک پیچھے رہی اگر قراءت واجبہ کو ادا کر لے اور اگر تین لائبہ ارکان سے زائد امام سے پیچھے ہو جائے تو ایسی صورت میں یا تو مفارقت کی نیت کر لے یا امام جس رکن میں ہو اسی رکن میں فوراً اس کی موافقت کرے اور امام سلام پھیرنے کے بعد ایک رکعت لالیو سے یہ احکام موافق مقتدی کے متعلق تھے۔ موافق

وہ ہے جس کو امام کے قیام میں اتنا وقت ملے کہ اوس میں متوسط طور پر سورہ فاتحہ کی ادائی ممکن ہو سکے اب رہا مسبوق جو موافق کا ضد ہے اگر اوس کا امام یہ سورہ فاتحہ نہیں پڑھے تاکہ اوس میں چلا جائے اور یہ کسی سنت کی ادائی میں تھا جیسے دعا افتتاح یا تعوذ پڑھنے میں تو ایسی صورت میں مسبوق پر واجب ہے کہ جتنی دیر سنن کی ادائی میں ہوئی تھی اوسی مقدار تک سورہ فاتحہ پڑھے اگر امام سجدے کے لئے سرنگوں ہونے سے پیشتر قراءت واجبہ کو ختم کر دیا ہے اور امام کو رکوع میں پالے تو رکعت بھی لمبائے گی اگر رکوع میں نہ ملے تو رکعت نہیں ملے گی لیکن اوس پر امام کی موافقت کرنی واجب ہے۔ اور امام سلام پہنچنے کے بعد ایک رکعت ڈالیوے اور اگر امام سجدے کے لئے سرنگوں ہونے سے پہلے قراءت واجبہ سے فارغ نہیں ہوا ہے اور امام سجدے میں جانے کا ارادہ کر لے تو ایسی صورت میں مسبوق کے لئے دو باتوں کا تعارض ہوگا ایک تو سورہ فاتحہ کی (کامل) ادائی کا وجوب اور دوسرا یہ کہ اگر امام سجدہ کر لے تو نماز باطل ہوگی۔ پس اس صورت میں مسبوق کے لئے سوائے مفارقت کی نیت کر لینے کے کوئی مخلص اور چارہ نہیں ہے اس لئے مفارقت کی نیت کر لینے کے بعد سورہ فاتحہ کی تکمیل کروے اور اپنی نماز کی ترتیب پر جاری رہ کر نماز کو ختم کرے اور اگر مسبوق کسی سنت کی ادائی میں مشغول نہیں تھا بلکہ سورہ فاتحہ ہی پڑھ رہا تھا کہ امام رکوع میں چلا جائے تو ایسی صورت میں مسبوق قراءت کو قطع کر کے امام کے ساتھ رکوع کر ليوے و بس ۵

فصل مسبوق رکعت پانے کے بیان میں

سوال،، مسبوق کو رکعت کس طرح ملتی ہے ؟

جواب،، جو شخص امام کو رکوع میں پائے اور اوس کے ساتھ رکوع میں یقینی طمانیت قبل اوس کے اقل رکوع سے اُٹھنے کے کرے تو اوس کو رکعت ملیگی اور اگر امام (غیر متطہر

یعنی (حدیث والا تھا یا زاید رکوع میں تھا اور مقتدی کو اس کا علم نہ ہوا یا امام کو رکوع اصلی میں تو پائے گراؤس کے ساتھ طمانینہ نہ ہوا ہو یا طمانینہ تو کیا جائے مگر امام اقل رکوع سے اٹھنے کے بعد کیا گیا ہو یا اس سے پیشتر طمانینہ میں شک ہو یا امام کو خوفین کے دوسرے رکوع میں پائے تو رکعت نہیں ملے گی،،

فصل ائمہ کے مستحبات کے بیان میں

سوال،، نمازیں امام بننے کا زیادہ تر مستحق کون ہے؟

جواب،، والی اپنے محل ولایت میں امامت کے لئے سب سے احق ہے اگرچکہ فاسق کیوں نہ ہو خود امام بنے یا جس کو چاہے امام بنائے نیز اگر اوسے کے محل ولایت میں کسی دوسرے کی ہلاک ہو مثلاً کسی دوسرے شخص کا مکان ہے اور اوس شخص نے اوس میں نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے تو ایسی صورت میں بھی یہی حکم ہے پھر وہ شخص مستحق ہے جس کو اوس جگہ کی منفعت کا حق حاصل ہو خواہ زمین کا مالک ہو یا اجرت سے یا عاریتہً لیا ہو چاہے خود امام بنے یا دوسرے کو بنائے لیکن مُستعیر سے زیادہ تر مستحق ہے (میر عاریتہً دینے والا مستعیر عاریتہً لینے والا) اور مالک احق ہے اپنے اوس غلام سے جو مکاتب نہ ہو اور پیش امام مقرر مستحق تر ہے غیر والی سے خواہ خود امام بنے یا دوسرے کو بنائے پھر اخقہ یعنی فقہ تہ امامت کے لئے بہتر ہے اوس کے بعد اچھے قاری کا درجہ ہے پھر زائد تر پھر زیادہ درج والا ان کے بعد امامت کا مستحق وہ شخص ہے جو ہجرت میں خود یا اوس کے آباؤ اجداد میں کوئی ایک سبقت کیا ہو پھر وہ شخص جس کا اسلام سابق ہو۔ پھر اچھے نسب والا پھر نیک نام و نہاد والا پھر صاف سترے لباس والا پھر صاف سترے بدن والا پھر اچھی صنعت والا پھر خوش آواز پھر خوبصورت۔ اگر سب میں یہ صفات مساوی طور پر موجود یا معدوم ہوں تو ایسی صورت میں امامت کے لئے قرعہ ڈالنا

مسنون ہے۔ اور جو شخص عدل ہو وہ فاسق سے اولیٰ ہے اگرچہ کیا فاسق افقہ یا اچھا قاری ہو اور نابالغ لڑکے سے بالغ اولیٰ ہے خواہ لڑکا افقہ یا جید قاری ہو اور (ح) یعنی (آزاد اولیٰ ہے غلام سے اور فقیہ غلام اور غیر فقیہ حر دونوں مساوی ہیں نیز ولد الحلال ولد الحرام سے اولیٰ ہے اندھا اور بینا برابر ہیں ۵ متقی وہ شخص ہے جو مامور شرعیہ کی اتباع اور منہیات شرعیہ سے اجتناب کرتا ہو اور اس کے باوجود مشبوبات سے جو شخص پرہیز کرے وہ ذریعہ ہے اور جو شخص خالص حلال سے بھی صرف بقدر حاجت پر اکتفا کرے وہ زائد ہے عدل وہ شخص ہے جو کبائر سے اجتناب کرے اور کسی گناہ صغیرہ پر بلا دست نہ کرے۔“

فصل جماعت کے متعلق بعض سنتوں کے بیان میں

سوال: ”جماعت کی سنتیں کیا ہیں؟“

جواب: ”جماعت میں شریک ہونے والے کے لئے (سو اقامت کنندہ) مستحب ہے کہ اقامت ختم ہو جانے کے بعد اٹھنے نیز صفوں کو آراستہ کرنا اور ہر ایک شخص صفوں کی آراستگی کا حکم دینا بھی مستحب ہے اور صفوں کی ہمواری کا حکم امام دینا خواہ اپنے نایب کے بذریعہ کیوں نہ ہو (الکذا یعنی) زیادہ تر مومکد ہے صف لگانی سے مراد یہ ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے اس طرح کھڑے رہیں کہ امام صفوں کے وسطانی حصے کے محاذی ہو یا اس طور کہ صف کی ایک جانب دوسری جانب پر زائد نہ ہو اور صفوں میں ہر ایک دوسرے سے متصل اُلگے ہوئے رہیں اور جو جگہ چھوٹ جاوے اس کو بند کریں اور ہر ایک صف کو دوسری سے قریب رکھیں اس طرح سے کہ ہر ایک صف سے دوسری صف تک تین ذراع سے زیادہ فاصلہ نہ ہو اور امام اور پہلی صف کے درمیان بھی تین ہاتھ سے زیادہ فاصلہ نہ ہو اور ہر صف میں سب کے سب

ایک دوسرے کے محاذی اور برابر ہیں کسی ایک کا سینہ وغیرہ اپنے بازو والے سے بڑھا ہوا نہ رہے۔ نیز جب تک کہ ایک صف تمام نہ ہو لے دوسری میں آغاز نہ کیا جائے اور امور مذکور میں سے کسی ایک امر کا بھی خلاف کرنا مکروہ ہے جس سے جماعت کی فضیلت جاتی رہتی ہے کیونکہ ان امور کا خلاف کرنا (مِنْ حَيْثُ الْجَمَاعَةُ) مکروہ ہے یہ بھی چاہیے کہ دوسری تیسری صف میں کھڑے رہنا شروع کریں تو جس طرح پہلی صف میں ابتداء امام کے پیچھے کھڑے رہتے تھے اسی طریقہ سے ہو مثلاً اگر کوئی شخص آجائے تو اس کو چاہئے کہ صفِ اول کے پیچھے امام کے سیدھے ہاتھ کے محاذی کھڑا رہے اور جب دوسرا آجائے تو وہ بائیں جانب استادہ ہو جائے اس طرح سے کہ یہ دونوں صفِ اول میں امام کے پیچھے جو شخص ہو اس کے بالکل پیچھے ہوں۔ اگر کہیں ایسی صورت امام کے لئے پیش آجائے کہ یا تو شرعاً ترک ہو گیا یا بیچ صفوں کے محاذی کھڑا رہنا نہیں ہوگا تو میرے خیال میں ظاہر اور مناسب یہی ہوگا کہ وسط صفوں کے محاذی کھڑا رہ جائے اور شرعاً چھوڑ دے کیونکہ تعدیل صفوف اور اداس کا حکم نہ دینا ہر دو من حیث الجماعۃ مکروہ ہیں اور اداس کے ترک کرنے سے جماعت کی فضیلت بھی نہیں ملتی ہے بخلاف ترک سترہ کے یعنی بغیر سترہ کے نماز پڑھنا تو صرف خلافِ اولیٰ ہے۔ غور کر لو اس مسئلہ میں بہت سے فقہ کا دعویٰ کرنے والے غلطی کرتے ہیں ۱۱

سوال: مردوں کے لئے سب میں افضل کونسی صف ہے ؟

جواب: مردوں کے لئے اول اقل کے صفوف یکے بعد دیگرے افضل ہیں اور ہر صف میں افضل جگہ وہی ہے جو امام کے محاذی ہو اور اس کے بعد ہر ایک صف میں دائیں یا سب امام سے جتنا قرب ہو وہ افضل ہے اور اس کے بعد اسی صف کے بائیں جانب بھی اسی طرح الاقرب فالاقرب افضل ہے،

سوال، کس شخص کی امامت اور اوس کی اقتداء کرنا مکروہ ہے؟
 جواب، "خاسق کی امامت اور اُس کی اقتداء نیز جس شخص کی ختنہ نہ ہوئی ہو
 اُس کی امامت و اقتداء اور مبتدع (بدعتی) کی امامت اور اقتداء کرنا مکروہ ہے۔
 اور تا کرنا کرنے والا یعنی جو شخص قراءت میں کسی ایک حرف کو مکرر پڑھتا ہو اوس کی
 امامت اور اقتداء کرنا و نیز کسی ایسے مخالف مذہب والے کی اقتداء کرنا بھی مکروہ
 ہے جو بعض ارکان یا بعض شروط کے وجوب کا اعتقاد نہیں رکھتا ہو،"

سوال، کیا کسی مسجد میں جماعت سے نماز ادا کرنا مکروہ بھی ہے؟
 جواب، "ہاں کسی ایسی مسجد میں جو راستے پر نہ ہو ادا اُس کے لئے امام بھی مقرر
 ہو تو اس امام کی جماعت سے پیشتر یا بعد یا اوس کے ساتھ مگر اوس کی اقتداء نہ کر کے
 نماز پڑھنا مکروہ ہے البتہ اگر وقت کی فضیلت فوت ہو جائے کا خوف ہو اور کسی
 قسم کے فتنہ کا خدشہ بھی نہ ہو تو کراہت نہیں اور یہاں ایک فرع بھی لائق ذکر ہے،"
 سوال، فرمائے وہ فرع کیا ہے؟

جواب، "وہ فرع یہ ہے کہ امام کے لئے یہ سنون ہے کہ نیت باندھتے وقت
 اور ہر ایک رکن سے دوسرے رکن میں منتقل ہوتے وقت اللہ اکبر جہراً کہتا جائے اور
 رکوع سے اٹھتے وقت سَمِعَ اللہُ لِمَنْ حَمِدَ جہراً کہے ان کے کہنے میں صرف ذکر کا
 ارادہ رکھے یا ذکر و تبلیغ ہو و کا ارادہ رہے ورنہ نماز باطل ہو جائے گی اور سلام پیرے
 سے نماز سے خارج ہونے کا ارادہ کرے۔ نیز سنت ہے کہ مسبوق واجب اور مسنون
 اذکار میں امام کی موافقت کرے اور افعال میں موافقت کرنا تو واجب ہے اگرچہ
 وہ افعال و اذکار مسبوق کے لئے محسوب نہ ہوں اور جب امام سلام پیرے تو فوراً
 قیام کرنا واجب ہے البتہ اگر اوس کا بیٹھنا ایسے موقع پر ہو کہ اگر یہ منفرد ہوتا تو وہ
 موقع اوس کے تشہد اول کا ہوتا مثلاً اگر امام کو تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے پالیو

تو امام سلام پھیرنے کے بعد اوس کے دو رکعت ہوں گے اور گویا اوس وقت اوس کو منفرد ہوتا تو تشهد اول پڑھنا ہوتا تو ایسی صورت میں فوراً قیام کرنا واجب نہیں) اور اگر اس کے تشهد اول کا موقع نہ ہونے کے باوجود جان بوجہ کر بیٹھ جائے تو نماز باطل ہو جائے گی۔

فصل نماز قصر کرنے کے بیان میں

سوال، کیا نمازیں قصر کرنا جائز ہے؟
جواب، ہاں جب سبب اور محل اور شرط پائے جائیں تو اوس وقت نماز قصر کرنا جائز ہے۔

سوال، سبب کیا ہے اور سبب کے شرائط کتے ہیں؟
جواب، نمازیں قصر کرنے کا سبب سفر ہے اور سفر کے چار شروط ہیں (۱) سفر کی انتہا اور غایت معلوم ہونا کہ ابتدائے سفر میں اوس مسافت کو طے کرنے کی نیت کر لیوے پس جو شخص ہائٹم ہو (یعنی بلا تعین مقام مقصود گھومتا ہو) خواہ عرصہ دراز تک کیوں نہ ہو۔ اور قرضدار اور قرار شدہ غلام کی طلب و جستجو کے لئے جو شخص نکلے جبکہ اوس کا مقام و موضع معلوم نہ ہو اگرچہ اوس کا سفر طویل ہو قصر نماز نہیں کر سکتا اور غیر مستقل نیت والا بھی قصر نہیں کر سکتا ہے جیسے غلام یا زوجہ جن کو مقام مقصود معلوم نہ ہو البتہ دو مرحلوں کے بعد سے۔ دونوں قصر کر سکتے ہیں (۲) دوسری شرط یہ کہ سفر طویل ہو پس ہاشمی از تالیس^(۳) میل تحدیدی صرف جانے کے سفر طویل ہیں اور اس^(۴) میل کے ہی دو مرحلے ہوتے ہیں لہذا ونٹ کی چال کے لحاظ سے۔ (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ سفر صحیح اغراض کے لئے ہو جیسے تجارت زیارت (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ سفر کسی مصیبت کے لئے نہ ہو مثلاً اگر زنا یا سرقت کے لئے سفر کیا جائے تو قصر نہیں کیا جاسکتا۔

قصر کہتے ہیں چار رکعتی فرض میں دو رکعت پڑھنے کو،

سوال، سفر کی ابتداء کب سے ہوتی ہے اور انتہا کب؟

جواب، جن شہروں کو فطیل کہیں سفر کی ابتداء فطیل سے خارج ہوتے ہی ہوگی اور جن میں فطیل نہ ہو اہل میں سفر کی ابتداء آبادی سے نکلتے ہی ہوگی اور اگر سفر دبیائی ہو تو کشتی میں سوار ہوتے ہی سفر کی ابتداء ہوگی اور خیام (ڈیرے) میں رہنے والوں کے سفر کی ابتداء اون کے خیموں سے نکلتے ہی ہوگی اور جن جن مقامات سے سفر کی ابتداء کا شمار کیا گیا ہے اپنے وطن میں پھر وہیں پھونچنے سے سفر کی انتہا ہوگی (یعنی مقیم ہو جائے گا) اور جو مستقل شخص مسافت قصر کو پھونچنے سے پہلے راستے میں ٹھہر کر اپنے وطن کو رجوع کرنے کی نیت کر لے تو سفر کی انتہا ہو جائے گی۔ نیز جو شخص کسی مقام پر مطلقاً (بلا تعین مدت) اقامت کر لینے کی نیت کرے یا کامل چار یوم (سوائے ٹھہرنے اور کوچ کرنے کے دو روز کے) مقیم رہے کا ارادہ کرے تو ایسے مقام پر پھونچتے ہی سفر کی انتہا ہو جائے گی و نیز کسی ضرورت کے لئے کسی مقام پر بجاے اور وہ ضرورت کامل چار دن ہی میں تمام ہوگی تو تب بھی قصر کی اجازت نہیں البتہ اگر کسی مقام پر ضرورت کے لئے رہا اور آجکل آجکل میں وہ کام نکلنے کی امید میں زیادہ دن رہنا پڑا تو ایسی صورت میں کامل اٹھارہ یوم تک قصر کی اجازت ہے،

سوال، محل قصر کیا ہے اور اس کے کیا شرائط ہیں؟

جواب، محل قصر نماز ہے یعنی نماز میں قصر کر سکتے ہیں اور اس کے تین شرطیں

پہلی شرط یہ ہے کہ مفروضہ نماز ہو مندوبہ یا نقل نماز میں قصر نہیں ہے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ جس فرض نماز میں قصر کرنا چاہے وہ چار رکعتی ہو اگر تین یا دو رکعت والی ہو تو قصر نہیں کیا جاسکتا۔ تیسری شرط یہ ہے کہ وہ نماز واجبہ یا سفر (قصر) ہی کی فوت شدہ اور اسی میں قصا کی گئی ہو،

سوال،، قہر کرنے کے شرائط کتے ہیں؟

جواب،، نماز قہر کرنے کے شرائط چھ ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ قہر کرنے والا قہر کرنے والی کی اقتداء اور اس کی نماز کے کسی جز میں بھی نہ کرے (مثلاً اگر کوئی شخص جو مسافر نہ ہو نماز کا جز مثلاً تشهد یا آخر تمام کر رہا ہو تو اس کی بھی اقتداء نہ کرے) دوسری شرط یہ ہے کہ مشکوک سفر والے کی اقتداء نہ کرے۔ تیسری شرط یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے ساتھ ہی قہر کی نیت کرے۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ ایسے امور سے نماز ختم ہونے تک احتراز کرے جو نیت قہر کے منافی ہوں۔ پس اگر نماز کے قہر یا تمام کرنے میں شک و تردد کرے تو ایسی صورت میں نماز کو تمام کرے قہر نہیں۔ پانچویں شرط یہ ہے کہ ابتداء نماز سے ختم نماز تک سفر پر قرار رہے چھٹویں شرط یہ ہے کہ قہر کے جائز ہونے کا علم رہے اگر جواز قہر کو نہ جانے والا قہر کرے تو اس کی نماز درست نہ ہوگی،،

سوال،، سفر میں نمازیں تمام کرنا افضل ہے یا قہر کرنا؟

جواب،، نمازوں کو یا تمام ادا کرنا افضل ہے البتہ اگر سفر تیس یا اس سے زائد مرحلوں کا ہو تو قہر کرنا افضل ہے۔ نیز جس شخص کے دل میں قہر کرنے سے کسی قسم کی کراہت ہو تو اس صورت میں بھی نمازوں کو قہر کرنا ہی افضل ہے،،

فصل دوم نمازوں کو سفر یا بارش کی وجہ جمع کر کے

پڑھنے کے بیان میں

سوال،، جس سفر میں قہر کرنا جائز ہو اس میں دو فرض نمازوں کو جمع کر کے

پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب،، ہاں جو مسافر قہر کر سکتا ہو اس کے لئے جائز ہے کہ ظہر اور عصر میں جمع تقدیم یا جمع تاخیر کر لے نیز مغرب اور عشاء میں بھی جمع تقدیم یا جمع تاخیر

کر سکتا ہے اور نماز جمعہ میں بھی صرف جمع تقدیم مثل ظہر کے کر سکتا ہے بشرطیکہ (مبغنیۃ عن الظہر بولعنی) جمعہ اس طرح سے ادا کیا گیا ہو کہ پھر ظہر پڑھنے کی ضرورت نہ رہی ہو ورنہ نہیں، اب رہا جمع تاخیر تو جمعہ میں ممنوع ہے کیونکہ نماز جمعہ کی ادائی اور اسکا وقوع ظہر کے وقت میں ہونا بھی منجملہ اوس کے شرائط صحت کے ایک شرط ہے کمایاتی

سوال، کیا اس قسم سے جمع کرنے کے لئے کچھ شرائط بھی ہیں؟

جواب، جمع تقدیم کے لئے چار شرائط ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ پہلی نماز کو پہلے ادا کرے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ پہلی نمازیں (خواہ اوس سے سلام پہیرتے وقت) ہر دو نمازوں کے جمع کرنے کی نیت کر لے۔ تیسری شرط یہ ہے کہ ہر دو نمازوں کو پئے ورپئے ادا کرے۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ دوسری نماز کی نیت باندھے تک سفر برقرار رہے اب جمع تاخیر کے لئے صرف دو ہی شرطیں ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ جمع تاخیر کی نیت ایسے وقت میں کرے جس میں پہلی نماز کی کامل طور پر ادائی کا وقت باقی رہے یا برنبائے قول ابن حجر پہلی نماز کی صرف ایک رکعت کا وقت رہے تک بھی جمع تاخیر کی نیت کر سکتا ہے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ ہر دو نمازیں ختم ہونے تک سفر باقی رہے ورنہ پہلی نماز قضاء ہو جائیگی،

سوال، کیا مقیم بھی دو فرض نمازوں کو بارش کے عذر سے جمع کر سکتا ہے یا نہیں؟

جواب، ہاں مقیم بارش کے عذر سے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کی صرف جمع تقدیم کر سکتا ہے۔ ان میں بھی جمع تقدیم کے جملہ شروط سوائے شرط اخیر کے ضروری ہیں نیز یہ بھی شرط ہے کہ جمع تقدیم جماعت کے ساتھ کی جائے و منفرد کو بارش کے عذر سے جمع تقدیم کرنا جائز نہیں ہے) اور مسجد یا مصلیٰ مکانوں سے اس قدر دور ہو کہ وہاں سے آنے میں بارش کی وجہ سے ہر ایک کو راستہ میں تکلیف ہوگی اور یہ بھی مشروط ہے کہ ہر دو نمازوں کی تکبیر تحریمہ اور پہلی نماز کے سلام کے وقت بارش موجود رہے۔ نیز بارش کا سلسلہ ہر دو نمازوں کے درمیان اور اس کا اتصال دوسری نماز کی تکبیر تحریمہ سے

ہونا بھی ضروری ہے،

فصل نماز جمعہ کے بیان میں

مفروضہ نمازوں کے وجوب اور صحت کے جو شرائط ہیں وہی جمعہ کے بھی ہیں لیکن ان کے سوائے اور بھی نماز جمعہ کے واجب اور منعقد اور صحیح ہونے کے لئے چند خاص امور ضروری اور شرط ہیں۔ اس لئے بالتفصیل بیان ہوا چاہتا ہے۔ پس نماز جمعہ کے شرائط وجوب جس شخص میں پائی جائیں یعنی جمعہ جس پر واجب ہو اور اس کے انعقاد و صحت کے جملہ شروط اس میں پائے جائیں تو اس پر نماز جمعہ بروز جمعہ فرض عین ہے۔ قول جدید یہ ہے کہ جمعہ کے دو رکعت ہی مستقل اور اصلی و کامل فرض ہیں یہ نہیں ٹکڑی چار رکعتوں کا قسر کیا گیا ہے۔ اور جمعہ کے دو ہی رکعت ہونا بدیہیات دینی سے ہے۔

سوال، جمعہ کی نماز کتنے شرائط سے واجب ہوتی ہے؟

جواب، نماز جمعہ سات شرطوں سے واجب ہوتی ہے (۱)، اسلام یعنی جمعہ پڑھنے والا مسلمان ہو (۲)، بلوغ یعنی بالغ ہونا (۳)، عقل یعنی عاقل ہو دیوانہ نہیں (۴)، حریت یعنی حراً ہو غلام نہیں (۵)، ذکوریت یعنی مرد ہو عورت نہیں (۶)، اقامت یعنی نماز جمعہ جہاں ادا کی جائے وہیں کا باشندہ ہو یا ایسے مقام کا رہنے والا ہو جہاں سے جمعہ کی اذان سنائی دے (۷)، بیمار وغیرہ نہ ہو مثلاً جو عذر جمعہ و جماعت کی فصل میں بیان کئے گئے ہیں وہ بھی نہ پائی جائیں۔

سوال، نماز جمعہ انعقاد کتنے شرائط سے ہوتا ہے؟

جواب، نماز جمعہ کے انعقاد کی چھ شرطیں ہیں (۱)، اسلام (۲)، بلوغ (۳)، عقل (۴)، حریت (۵)، ذکوریت (۶)، استیذان یعنی جمعہ جہاں ادا کیا جائے وہیں کا رہنے والا ہو اور موسم گرما یا سرما میں سوائے ضرورت کے وہاں سے کہیں نہ جانا ہو۔

سوال،، استیطان کس طرح حاصل ہوتا ہے ؟

جواب،، استیطان دو چیزوں سے حاصل ہوتا ہے ایک تو یہ کہ مستقل مکلف کسی شہر یا گاؤں میں ہمیشہ کے لئے تمام عمر رہنے کی نیت کر لے اور وہاں سے بلا ضرورت کہیں نہ جائے البتہ اگر ضرورت لاحق ہو جیسے تجارت یا زیارت تو جاسکتا ہے۔ دوسری یہ کہ ایسے شخص پر اس قسم کی نیت کرنے کے بعد ایک سال کامل اس طرح گزرے کہ وہ سوائے ضرورت کے اپنے وطن سے نہیں نہ گیا ہو۔ اور مستقل مکلف کھنے سے ظاہر ہو گیا کہ جو شخص اپنے متبوع کے ارادے کا تابع ہو جیسا کہ فوجی سپاہی جس کا نام و قمر میں کچھ اجرت کے بدلے لکھا ہوتا ہے وہ مستقل طور پر بذات خود استیطان کی نیت کر نہیں سکتا کیونکہ اس کے متبوع کو یہ اختیار ہے کہ جہاں کہیں جب کبھی چاہے اس کو منتقل کرے اور استیطان اس امر کا مقتضی ہے کہ اس کی نیت کرنے والا خود مختار اور تحریر لارہ ہو تاہم یہ کہ فوجیوں کی حالت ایسی نہیں ہے (پس ثابت ہو گیا کہ فوجی مستوطن نہیں اور جب استیطان نہ رہا تو جمعہ کا انقضاء کیسے ہو سکتا ہے،،

سوال،، نماز جمعہ کتنے شرائط سے صحیح ہوتی ہے ؟

جواب،، نماز جمعہ کی صحت کے لئے سات شرطیں درکار ہیں (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ جمعہ اور اس کے دونوں خطبے ظہر کے وقت میں ادا کئے جائیں پس اگر اتنے وقت کی گنجائش نہ ہو تو ظہر کی نیت باندھیں نیز اگر نماز جمعہ فوت ہو جائے تو پھر اس کی قضاء نہیں کیجا سکتی بلکہ ظہر قضاء کی جائے (ظہر کے بدلے جمعہ کے بدلے نہیں) (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ جمعہ پڑھنے والوں کی بستی یا شہر ہی میں جمعہ قایم کیا جائے (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ جس بلدہ میں جمعہ قایم کیا گیا ہو اس سے پہلے یا اس کے ساتھ اسی بلدہ میں دوسرا جمعہ نہ ہونے پائے البتہ اگر ایک ہی جگہ جمع ہو کر جمعہ ادا کرنے میں دشواری ہو مضافاً کہ نہیں (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ نماز جمعہ پہلی رکعت میں جماعت کیسا ادا کیجا۔

۵) پانچویں شرط یہ ہے کہ جمعہ پڑھنے والے چالیس آدمی ایسے ہوں جن پر جمعہ فرض ہو خواہ امام کو ملا کر چالیس کیوں نہ ہوں (۶) چھٹویں شرط یہ ہے کہ یہ کامل تعداد خطبہ اولیٰ کی ابتداء سے ان سب کی نماز ختم ہونے تک موجود رہے پس اگر ان چالیس آدمیوں میں کسی ایک کو بھی نیت کر لینے کے بعد اور اپنے سلام سے پیشتر اگرچہ کہ دوسرے اشخاص سلام پھیر چکے ہوں حدیث ہو جائے تو سب کا جمعہ باطل ہو گا (۷) ساتویں شرط یہ ہے کہ نماز سے پہلے اوس کے دونوں خطبے مع ارکان و شروط ادا کئے جائیں،

سوال، خطبتین کے ارکان کتنے ہیں؟

جواب، خطبتین کے ارکان پانچ ہیں (۱) خدا کی حمد کرنا (۲) تحفۃ صلعم درود بھیجنا ان دونوں ارکان کے الفاظ مقررہ گہنا ضروری ہے مثلاً رکن اول میں الحمد لله یا تحمد الله یا احمد الله کہے اور رکن دوم میں مثلاً اللھم صل (یا صلی اللہ علی سیدنا محمد) کہا جائے (۳) خوف خدا کی وصیت کرنا اس کے الفاظ مقررہ نہیں ہیں اور یہ ہر سہ ارکان دونوں خطبوں میں ادا کرنا واجب ہے (۴) پہلے یاد دوسرے خطبے میں ایک آیت (مُفْهِمَةٌ) پڑھنا لیکن خطبہ اولیٰ کے اختتام پر پڑھنا مسنون ہے (۵) عام طور پر مرد و زن سب مسلمانوں کے لئے اخروی و عا کرنا لیکن خطبہ ثانیہ میں کرنا اولیٰ ہے یا خاص طور پر حاضرین کے لئے د عا کرنا خواہ انہی چالیس آدمیوں کے لئے کیوں نہ ہو جن سے جمعہ کا انعقاد ہوا ہے نیز ہر دو خطبوں کے ارکان میں ترتیب بھی مسنون ہے کما ذکرنا،

سوال، خطبتین کے شرائط کتنے ہیں؟

جواب، خطبتین کے شرائط دس ہیں، خطیب حدیث اصغر و اکبر و نزل پاک ہو اور اوس کے کپڑے بدن اور جگہ نجاست سے پاک ہو ستر عورت کیا ہوا ہو سرد و خطبوں کو کپڑے بھر پڑھنا مگر بحالت غدر کپڑے دہنا شرط نہیں پہلا خطبہ پڑھکر

بمقدار طمانینٹ بیٹھ جانا بھی شرط ہے لیکن بمقدار سورہ اخلاص کے بیٹھنا اور اسی سورہ کو پڑھ لینا اکمل ہے نیز ہر دو خطبوں کے درمیان اور خطبوں اور نماز کے درمیان حوالا کرنا بھی شرط ہے یعنی پے درپے ادا کرے اور دونوں خطبے عربی زبان میں ہوں اور جن لوگوں پر جمعہ واجب ہو اون میں سے چالیس آدمیوں کو دونوں خطبے سنائے اور خطبتین اندرون خطبہ ہوں اور خطیب ایسا ہو جس کی اقتدا صحیح ہو سکے مثلاً اگر خطیب جاہل یا خشن ہو تو اس کا خطبہ درست نہیں،

سوال، نماز جمعہ اور اس کے خطبتین میں کیا چیزیں منون ہیں؟
جواب، منون ہے کہ ہر دو خطبے منبر پر ادا کئے جائیں اگر میسر نہ ہو سکے تو بلند پڑھوں اور خطیب مسجد میں داخل ہوتے وقت اور منبر پر چڑھتے وقت اور منبر پر چڑھ جانے کے بعد جب حاضرین کی طرف متوجہ ہو اس وقت بھی حاضرین کو سلام کرنا سنت ہے اور اذان ختم ہونے تک منبر پر بیٹھے رہنا اور لوگوں کی جانب اپنے چہرے سے متوجہ ہونا و نیز خطبہ مختصر اور مہایت سنجیدہ بلیغ اور ایسا ہو جو سمجھ میں آ سکے اور خطیب کو چاہئے کہ اپنے بائیں ہاتھ میں بوقت خطبہ تلوار یا عصا رکھے اور دایاں ہاتھ منبر پر رکھے اور سنت ہے کہ اترتے وقت دیری نہ کرے اور مکروہ ہے خطبہ پڑھتے وقت راہ را دھردھ دیکھنا اور تلوار یا عصا سے منبر پر مار کر آواز کرنا۔ اور مسنون ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ الجمعۃ یا سورۃ الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں سورۃ المنافقین یا سورۃ العاشیہ پڑھا جائے اور جمعہ میں سورہ فاتحہ و دیگر سورہ جہا پڑھا جائے خواہ مسبوق اپنی دوسری رکعت کے لئے کھڑا کیوں نہ ہو وہ بھی اسی طرح جہر سے پڑھے۔

فصل جمعہ کی سنتوں کے بیان میں

سوال ”جمعہ کے لئے کیا کیا چیزیں مسنون ہیں؟“

جواب ”جمعہ میں حاضر ہونے والے کے لئے غسل کرنا سنت ہے جس کا ذکر سابق میں بھی ہو چکا ہے اور اس کا وقت صبح صادق سے ہے لیکن نماز کو جائے قریب غسل کرنا افضل ہے اگر جمعہ کی ادائیگی سے مایوسی ہو جائے تو غسل بھی فوت ہو جاتا ہے اور سوائے امام کے دیگر نمازیوں کو طلوع فجر سے مسجد کو جلدی کر کے جانا اور سفید کپڑے پہننا اور خوشبو لگانا اور برودباری و قارو سکینہ سے چلنا اور راستے اور مسجد میں ذکر کرتے یا پڑھتے رہنا اور خطبہ کے وقت گفتگو نہ کرنا نہایت سکوت و خاموشی سے سنا۔ سامع اگر ذکر بھی کر رہا ہو تو بوقت خطبہ ذکر چھوڑ دینا مسنون ہے اور غیر سامع کو مثلاً اگر خطیب سے زیادہ فاصلے پر ہونے کی وجہ سے خطبہ سنائی نہ دے تو گفتگو نہ کرنا سنت ہے ذکر کر سکتا ہے۔ اور بوقت خطبہ حاضرین اختیار (یعنی جبوہ) کر کے بیٹھنا اور داخل ہونے والا سلام کرنا مکروہ ہے لیکن سلام کا جواب دینا بھی واجب ہے اور چھینک نے والا جبکہ خدا کی حمد کرے یعنی الحمد للہ کہے تو سامع یدھمک الله کہنا اور پھر چھینک نے والا اوس کو یدھدیکم الله ویضح بالکم کہنا مستحب ہے اور شب و روز جمعہ میں سورہ کہف پڑھنا و نیز متعدد بار یا کتر تین بار پڑھنا بھی سنت ہے اور شب و روز جمعہ میں اتخفرت خلعت درود کثیر بھیجنا یا کتر تین سو بار درود پڑھنا اور بہت دعا کرنا بھی مسنون ہے۔ امام طبیعتین سے پیشتر منہ پھینے سے سلام پھرنے تک جو درمیانی وقت ہے اسی میں اجابت دعا کا مقبل ترین وقت ہو سکتا ہے۔ حاضریں پر سے صفیں اٹھ کر آگے پڑھنا مکروہ ہے۔ اسے خطی عرقاب کہتے ہیں البتہ امام اور اس شخص کے لئے جس کے

آگے صفوں میں کچھ جگہ رہ گئی ہو تو انکی تحطی رقاب کردہ نہیں نیز اگر کوئی بزرگ بندہ خدا کوئی خاص جگہ بالف ہو تو اس کی تحطی رقاب بھی مکرہ نہیں۔ جمعہ کی اذان دوم شروع ہوتے ہی جن اشخاص پر جمعہ لازم ہو ان پر حرام ہے کہ وہ خرید و فروخت غویں میں مصروف و مشغول ہوں۔ پس ہم اگر بیع و شرا ایسے وقت میں ہو جائے تو صحیح ہے اور اذان دوم پہلے اور زوال کے بعد خرید و فروخت کرنا مکروہ ہے۔

فصل اس بیان میں کہ جمعہ کس طرح حاصل ہوتا ہے

سوال، جمعہ کس طرح حاصل ہوتا ہے؟

جواب، جب تک کہ ایک رکعت نہ ملے جمعہ حاصل نہیں ہوتا ہے۔ پس اگر مسبوق دوسری رکعت کے رکوع میں جمعہ کے امام کو پائے اور صرف سجدہ دوم تک رہنا پڑے اور سلام تک رہنا پڑے تو اس کے ساتھ متعمر رہے اور امام سلام پھیرنے کے بعد ایک رکعت لالیوے تو اس کا جمعہ تمام ہو جائے گا جمعہ کے امام کو پانا رکعت کے پاس قید ہے۔ پس اگر کوئی دوسرا شخص مسبوق کی اقتدا اس رکعت میں کرنا چاہے جس کے لئے وہ کھڑا ہوا ہے تو رکعت کے پاس ایسی صورت میں اگرچہ کہ مسبوق کے ساتھ اس شخص کو رکعت مل جائے مگر جمعہ نہیں ملے گا بلکہ اس کی یہ نماز ظہر ہو جائے گی۔ قلیوبی کا قول ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہو گا جبکہ مسبوق کی اقتدا کرنے والا جاہل ہو ورنہ اس کی نیت ہی منعقد اور صحیح نہیں ہوگی وجہ قول یہی ہے بلکہ اس سے بھی بہتر قول یہ ہے کہ ایسے شخص کی مطلقاً نیت درست ہی نہیں خواہ وہ جاہل ہو یا نہ ہو غور ہوا چاہتا ہے۔ ابن حجر کے پاس جمعہ کا ہی امام ہونا قید نہیں ہے بلکہ ایک رکعت ملنے پر جمعہ مل جائے گا۔ پس کوئی دوسرا شخص جب مسبوق اپنی دوسری رکعت ادا کرنے کے لئے کھڑا ہو اس کی اقتدا کرے اور اس دوسرے سے تیسرا

اور تیسرے کی چوتھا وغیرہ اقتدار کرتا ہو اعتر تک سلسلہ جاری رہے تو سب کے سب جمعہ حاصل ہو جائے گا،

سوال، اگر مسبوق جمعہ کے امام کو دوسری رکعت کے رکوع کے بعد ملائے تو اس کو کیا نیت کرنا چاہیے؟

جواب، ایسی صورت میں تو جمعہ کی نیت کرنا امام کی موافقت کے لئے واجب ہے لیکن ظہر ٹپ ہے،

سوال، اگر یہ مسبوق کسی دوسرے ایسے مسبوق کو دیکھے جو امام کے ساتھ ایک رکعت پایا ہے تو اس کو کیا کرنا چاہیے؟

جواب، جس مسبوق کو رکعت نہ ملی ہو اور اس کی نظر کسی دوسرے رکعت پائے ہوئے مسبوق پر پڑے تو اس پر واجب ہے کہ فوراً اپنی نماز قطع کر کے اس رکعت پائے ہوئے مسبوق کی اقتدار کر لے کیونکہ جس شخص پر جمعہ لازم ہو اور جب تک کہ اس سے جمعہ کی ادائی ہو سکے اس وقت تک ظہر مخیری (کافی) ہو نہیں سکتی علامہ ابن حجرؒ جو مسبوق کے پیچھے جمعہ ملنے کے قائل ہیں اور ان کا قول مختار یہی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر ہو سکے تو اس کو صرف دو رکعت نقل مطلق سمجھا کر ادا کر دیوے اور اس کے بعد اس کی اقتدار کر کے اس کے ساتھ ایک رکعت ادا کر لے اگر اتنا وقت نہ مل سکے تو فوراً نماز قطع کر کے اقتدار کر لے لیوے الحاصل جیت تک کہ اپنی نماز کو قطع نہ کر لے اقتدار جائز و درست نہیں ہوگی کیونکہ بالاتفاق ثابت ہے کہ نماز جمعہ میں ایک مسبوق دوسرے مسبوق کی اقتدار نہیں کر سکتا ہے اس لئے کہ اس صورت میں ایک جمعہ کے بعد دوسرے جمعہ کا ایجاد ہو گا اور یہ متنع ہے۔ رملیؒ کا قول مختار یہ ہے کہ جمعہ کا امام سلام پہر دینے کے بعد مسبوق کی اقتدار مطلقاً جائز نہیں جیسا کہ ان کے سابقہ اقوال سے ظاہر ہے،

سوال ۱۱، اگر امام کو حدت ہو جائے یا بغیر حدت کے اوس کی نماز باطل ہو جائے یا امامت سے خود بخود نکل جائے مثلاً جمعہ یا دیگر نمازوں میں سے تو اس بارے میں کیا حکم ہے ؟

جواب ۱۱، نماز جمعہ اور دیگر صلوات میں حکم یہ ہے کہ خود امام یا ماموم کسی ایک مقتدی کو خلیفہ بنالیں لیکن اگر جمعہ کی نماز نہ ہو بلکہ دیگر صلوات ہوں تو خلیفہ مقتدی ہی ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اگر غیر مقتدی بھی نماز پڑھ رہا ہو تو اوس کو خلیفہ بنا سکتے ہیں لیکن شرط یہ ہے کہ خلیفہ کی نماز امام کی نماز کے موافق ہو اور جو مسبوق خلیفہ بنایا جائے اوس کو لازم ہے کہ امام کی نماز کے نظم و ترتیب کا لحاظ اور اوس کی رعایت رکھے اور مقتدیوں کو ایسی صورت میں نیت اقتداء کی تجدید کی ضرورت نہیں ہے جبکہ وہ کسی رکن میں خواہ قوی کیوں نہ ہو مفرد نہ ہو جائیں ورنہ جمعہ میں تو استخلاف مطلقاً ممنوع اور دیگر صلوات میں بغیر تجدید نیت کے ممنوع ہوگا، الحاصل جمعہ میں اگر خلیفہ بنایا جائے تو اوس کے حسب ذیل صورتیں ہوتی ہیں۔ یا تو اثنائے خطبے میں ہوگا یا خطبے اور نماز کے مابین ہوگا یا نماز میں ہوگا اگر پہلی صورت ہو تو مشروط ہے کہ خطبے کے ارکان جو کچھ گذر چکے ہیں ان کو خلیفہ سن چکا ہو اور اگر دوسری صورت ہو تو خلیفہ خطبے کے جملہ ارکان سننا مشروط ہے کیونکہ جو شخص خطبے کے جمیع ارکان نہ سنا ہو وہ جمعہ والوں میں سے ہی نہیں البتہ جب نماز میں داخل ہوگا تو اوس وقت اوس کا شمار اہل جمعہ میں ہوگا اور اگر تیسری صورت ہو تو اوس کی تین قسمیں ہوں گی قسم اول یہ ہے کہ امام کی اقتداء کرنے سے پیشتر خلیفہ کا استخلاف کیا گیا ہو اور یہ صورت مطلقاً ممنوع ہے۔ قسم دوم یہ ہے کہ خلیفہ امام کو قیام اقل یا رکوع اول میں پالیا ہو تو ایسی صورت میں خلیفہ اور جماعہ مقتدیوں کو جمعہ حاصل ہو جائیگا۔ پس امام اپنے کسی ایک مقتدی کو خلیفہ بناوے تو ہوا المراد وہ مقتدی لازم ہے کہ کوئی ایک آگے بڑھ جائے۔ (از بشری الکرم)

قسم سوم یہ ہے کہ خلیفہ امام کو حدیث سے پہلے رکوعِ اوّل کے بعد پایا ہو تو ایسی صورت میں ابن حجرؒ کے پاس اختلاف جائز ہی نہیں۔ کیونکہ جمعہ اوسی وقت حاصل ہوگا جبکہ وہ امام کے ساتھ ایک رکعت پائے اور سلام تک اوس کے ساتھ ستم رہے۔ پس ظاہر ہے کہ یہ امام کے ساتھ سلام تک ستم نہیں رہا ہے اس لئے واجب ہے کہ اس کے سوائے کوئی ایسا مقتدی آگے بڑھے جو امام کے ساتھ رکعتِ اولیٰ کا رکوع پایا ہو بریں ہم اگر یہ شخص آگے بڑھ جائے تو سوائے اس کے سب کا جمعہ صحیح ہو نکار ملی کے پاس اگر خلیفہ دوسری رکعت کا رکوع اور سجدتین پالینے کے بعد بھی اختلاف کیا جائے تو جمعہ حاصل ہو جائیگا۔
(از بشری الکریم)

فصل نماز خوف کے بیان میں

سوال،، بیان کیجئے کہ نماز خوف کس طرح ادا کی جائے؟
جواب،، جب مسلمانوں کا کفار کے ساتھ مقابلہ ہو اور سخت گھمسان کی لڑائی ہو یا غنیم کے حملہ کرنے کا خوف لگتا رہے یا ناحق قید کر دئے جانے یا دشمن یا درندے کے خوف سے بھاگنا پڑے یا کسی ظالم کو اپنی عزت و آبرو یا مال و متاع کی حفاظت کے لئے روکے تو ان سب صورتوں میں نماز کو وقت سے ٹالنا ہرگز جائز نہیں ہے بلکہ جس طرح ممکن ہو نماز ادا کر دین اور پھر اعادہ نہیں ہے۔ بوقت قتال یہ عذر ہے کہ اگر استقبال قبلہ نہ کیا جائے یا افعال کثیرہ صادر ہو جائیں یا سواری پر سوار ہوں تو مضائقہ نہیں نیز رکوع و سجدہ بھی اشارۃً ادا کر سکتا ہے لیکن سجدے کے لئے رکوع سے زیادہ سرنگوں ہووے۔ مگر نماز میں قتال کے عذر سے شور و غوغا یا گفتگو کرنا عذر نہیں ہے بلکہ نماز باطل ہو جائے گی۔ اگر حج کے فوت ہونے کا خوف ہو تو نماز کو اس طرح سے ادا کرنا ممنوع ہے بلکہ نماز کو چھوڑ دیکر فوراً حج کی ادائیگی میں مصروف ہو جانا واجب ہے

اور بعد ازاں نماز قضا کر لیوے۔

فصل لباس وغیرہ کے بیان میں

سوال،، ریشم کے استعمال کا کیا حکم ہے؟
 جواب،، ریشمی کپڑوں کا استعمال (خواہ قر کے کیوں نہ ہوں) حرام ہے
 (قرن حریر کی ہی ایک قسم ہے جس کے بنانے کے بعد کپڑا زندہ ہی نکلتا ہے) اور جس
 کپڑے میں حریر یا قر یا اعتبار وزن کے غیر حریر سے زائد ہو اس کا استعمال بھی ہر
 و خشتی پر حرام ہے (البتہ اگر کمتر یا کم وزن ہو تو جائز ہے) اور سخت گرمی یا سردی
 سے فرار کا اندیشہ ہو اور دوسرا کپڑا نہ ملے تو استعمال کیا جاسکتا ہے نیز اگر سوکھی خارش
 ہو جائے یا جو پس پڑ جائے تو بھی حریر و قر کا استعمال کر سکتے ہیں کس نہی خواہ قریب
 کیوں نہ ہو اور دیوانے کو اون کا ولی ریشمی کپڑے اور زروسیم کے زیورات پہنا جائز
 ریشم سے حسب عادت مروجہ سنجاف لگانی یا دیگر قسم کے کپڑوں پر ریشمی کام کرنا یا
 خوبصورتی کے لئے پیوند لگوانا جائز ہے بشرطیکہ تینوں قسموں میں چار انگلی یا اس سے
 کمتر ہو۔ اور تکیوں میں ریشم بھر دینا یا جبہ وغیرہ کو ریشمی استر لگانا ریشمی تانگے سے
 سینا تسبیح کا ڈورا ریشمی رکھنا اور ریشم پر کوئی اور کپڑا بچھا کر بیٹھنا بھی جائز ہے۔ اور
 کعبۃ اللہ شریف (ذی اللہ الحرمین شرفاً و تعظیماً) کا غلاف ریشمی چڑھانا جبکہ اس
 میں زروسیم نہ ہو جائز ہے۔ رملی کا قول مختاریہ ہے کہ جلا نبیاء علیہم السلام کے
 قبور کے بھی غلاف حریر کے چڑھانا جائز ہے۔ اور مرد و خشتی یز و عفرانی کپڑوں کا
 استعمال حرام ہے۔ ہر مرد کے لئے مسنون ہے کہ چاندی کی انگشتری جس کا وزن
 ایک مثقال سے کم ہو انگلی میں پہنے اور سیدہ ہاتھ کی چوٹی انگلی میں پہننا
 (ایک مثقال کا وزن ۱۲۴ سارے چار ما سے ہے) بدن کے کپڑے مخنون کے

نیچے تک اترے رہنا مکروہ ہے (خواہ پا جامہ ہو یا تہبند یا جبہ یا قمیص) اگر غرور و تکبر کے لئے ہوں تو حرام ہے اور نجس شے کے روغن سے چراغ روشن کرنا جائز ہے البتہ اگر نجاست غلیظہ ہو جیسے سگ و خنزیر کی چربی تو اس سے چراغ جلانا جائز نہیں نیز متنجس کپڑے غیر اوقات نماز میں پہننا بیکہ مہلک و مہلوس نہ ہوں جائز ہے لیکن نجس العین کا پہننا جائز نہیں البتہ اگر عید ضرورہ گرمی یا سردی ہو تو پہننا جائز ہے

فصل عیدین کی نماز کے بیان میں

سوال: عیدین کی نماز کا کیا حکم ہے؟

جواب: عیدین کی نماز سنت مودکہ ہے اور اس کا وقت طلوع آفتاب زوال تک ہے لیکن آفتاب بظاہر ایک برچھے برابر بلند ہو جانے تک مؤخر کر کے پڑھنا سنت ہے اور عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنا مسنون ہے البتہ اگر مسجد نا کافی ہو تو دوسری جگہ پڑھی جائے۔ نیز عیدین کی شب کو عبادت الہی کرتے ہوئے احیاء کرنا اور عیدین میں غسل کرنا اور زینت و آراستگی اور خوشبو لگانا بھی مسنون ہے۔ غسل وغیرہ کا وقت آدھی رات سے ہی داخل ہو جاتا ہے لیکن اس کو فجر کے بعد کرنا افضل ہے۔ اور بوڑھی عورت اپنے خاوند کی اجازت سے روزمرہ کام کاج کے وقت پھنے جانے والے کپڑوں میں نماز عید کو بغیر خوشبو لگائے جانا بھی سنت ہے اور سوائے امام کے دیگر لوگوں کے لئے مسنون ہے کہ نماز کے لئے فجر سے ہی علی الصبح جلد پہنچ جائیں اور نماز کو جاتے وقت پیادہ جانا اور واپسی میں چھوٹے اور قریب کے راستے سے آنا بھی سنت ہے البتہ حج اور جہاد کو جاتے وقت سواری پر جانا مسنون ہے اور امام کے لئے مسنون ہے کہ عید الضحیٰ کی نماز جلد ہی سے اور عید الفطر کی نماز

کچھ تاخیر کر کے پڑھائے۔ نیز عید الفطر میں نماز کے پیشتر کچھ کھالینا اور خاص طور پر کھجور کھانا اور طاق عدد کھانا مثلاً تین پانچ سات اور عید الضحیٰ میں قبل نماز کچھ نہ کھانا بھی سنت ہے۔

سوال، عیدین کی نماز کے کتنے رکعتیں ہیں؟

جواب، عیدین کی نماز کے دو دو رکعت ہیں اکمل یہ ہے کہ پہلی رکعت

میں دعائے استقلال اور تَعُوذ کے درمیان سورہ فاتحہ سے پہلے رفع یدین کرتا ہوا سات بار تکبیر یعنی اللہ اکبر کہتا جائے اور رکعت ثانیہ میں پانچ بار تکبیر کہے۔ مسبق کو جتنے تکبیرات ملیں صرف اتنے ہی کرے اور پہلی رکعت میں سورہ ق یا سورہ اعلیٰ اور دوسری رکعت میں سورہ اقتربت یا سورہ غاشیہ پڑھنا بھی سنت ہے۔ اور مسنون ہے کہ ہر دو تکبیرات کے درمیان آمستہ (باقیات الصالحات) یعنی سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر کہتا جائے اور سیدھا یا بائیں پر رکھتا جائے اور نماز کے بعد امام دو خطبے مثل جمعہ کے خطبوں کے ارکان و سُقُن میں حاضرین کو سنائے خطبتین کے پہلے کچھ تہوڑی سی دیر بیٹھ جائے اور دونوں خطبوں میں حسب ضرورت و حالت مناسب موقع امور بیان کرے خطبہ اولیٰ کی ابتدا (تَوَ) پے درپے تکبیرات سے کی جائے اور ثانیہ کی ابتدا سات متوالی تکبیرات سے،

سوال، تکبیرات عیدین کا کیا حکم ہے؟

جواب، حکم اوس کا یہ ہے کہ حاجیوں کے سوائے دیگروں کے لئے اگر وہ ہوں تو عید کی رات غروب آفتاب کے بعد سے رفع حاجت کے سوائے دیگر اوقات میں راستوں وغیرہ میں آواز سے تکبیر کہنا مسنون ہے خصوصاً از دھام کی وقت سنت مؤکدہ ہے اور امام نماز کی نیت باندھنے تک اس تکبیر کو جاری رکھنا چاہئے۔ اس تکبیر کو تکبیر مُرْسَل یا تکبیر مطلق کہتے ہیں اس کو اذکار نماز سے بعد کہنا مسنون ہے

اور حج یوم نحر کی نظر سے آخر ایام تشریق کی صبح کے بعد تک کریں اور غیر حاجی ابن حجر کے پاس عرفہ کی صبح سے اور ربیعہ کے پاس عرفہ کی فجر سے آخر ایام تشریق کی عصر کے بعد تک ابن حجر کے پاس اور آخر ایام تشریق کے غروب آفتاب تک ربیعہ کے پاس ہر نماز کے بعد فرض ہو یا نفل اور ہو یا قضاء جنازہ ہو یا مندورہ تکبیر کہنا سنت ہے اگر تکبیر کو ہول جائے تو جس وقت یاد آجائے کر لیوے اس تکبیر کو تکبیر مقید کہتے ہیں اذکار نماز کے پہلے اس تکبیر کو کہنا مسنون ہے۔ بہتر اور شہود صیغہ تکبیر یہ ہے،

اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد اللہ اکبر
کبیرا والحمد للہ کثیرا وسبحان اللہ بکرۃ واصیلاً لا الہ الا اللہ ولا نعبد
الا ایاہم مخلصین لہ الدین ولو کفر الکافرون لا الہ الا اللہ وحک وصدق وعلو
ونصر عبدہ واعز جنۃ وھزم الاحزاب وحل لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ
واللہ الحمد ترجمہ اللہ بہت بزرگ ہے اللہ بہت بزرگ ہے اللہ بہت بزرگ ہے
خدا کے سوائے کوئی لائق عبادت نہیں اللہ بہت بڑا ہے اور اللہ ہی کے لئے سب
تعریف ہے اللہ بہت ہی بڑا ہے اور اللہ ہی کے لئے بہت تعریفیں ہیں اور ہم
اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں صبح و شام اللہ کے سوائے کوئی لائق عبادت نہیں اور تم
اوس کے سوائے کسی عبادت نہیں کرتے درآئنا لیکہ سچے دل سے اوس کے فرمانبردار
ہیں اگرچہ کافروں کو تاگوار گذرے۔ نہیں ہے کوئی لائق عبادت اللہ کے سوائے
وہ ایک ہے اور اوس نے اپنا وعدہ پورا کیا اور اپنے بندے کی مدد کی اور اپنی
جماعت کو عزت بخشا اور کافروں کے گروہوں کو تنہا شکست دیا اللہ کے سوائے
کوئی لائق عبادت نہیں اور اللہ بہت بڑا ہے اللہ بہت بڑا ہے اور اللہ ہی کے
لئے سب تعریفیں ہیں۔

اور ایام معلومات یعنی ذالحجہ کی دسویں تک اگر چوپائے بھی دکھائی دیں تو ایک بار

تکمیل کہنا سنت ہے۔ اگر رمضان کی ۳۰ تیس تاریخ کو قبل زوال یہ شہادت دیجائے کہ شب گزشتہ ہی کو رویت ہلال ہو چکی ہے تو روزہ توڑ کر نماز عید ادا پڑھ لیجائے اور اگر رویت ہلال کی شہادت بعد زوال دیجائے اور قبل غروب شہادت قبول کی گئی ہے تو نماز فوت ہوئی قضا کر لیجائے اور اگر بعد غروب شہادت مقبول ہو تو آئندہ کل ادا پڑھی جائے،

فصل کسوف آفتاب و خسوف باہتاب کی نماز کے

بیان میں

سوال: کسوف و خسوف کی نماز کا کیا حکم ہے؟

جواب: کسوف و خسوف کی نماز سنت مؤکدہ ہے اور ہر ایک کے دو دو رکعت ہیں اور ہر ایک رکعت میں ایک قیام اور ایک قرأت (یعنی سورہ فاتحہ) اور ایک رکوع زاید کرنا اور رکوع و سجود و قیام میں طول دینا اور باجماعت ادا کرنا اور خصوصیت کے ساتھ مسجد میں پڑھنا اور خسوف میں جہراً اور کسوف میں سراپڑھنا مستحب ہے۔ نماز کے بعد دو خطبے جمعہ کے خطبوں کے مانند ارکان و سنن میں ادا کئے جائیں خطبوں میں لوگوں کو کار خیر کی ترغیب و تحریریں دلائی جائے اور صدقہ و خیرات کے لئے اُپہارا جائے اور توبہ و استغفار کریں اور نماز کسوف شروع کئے جانے سے پہلے اگر گرہن یقیناً صاف ہو جائے یا گرہن باقی رہتے ہوئے غروب ہو جائے تو اس نماز کا وقت فوت ہو جاتا ہے۔ اور نماز خسوف شروع کئے جانے سے پیشتر اگر یقیناً انجلاء ہو جائے یا کچھ آفتاب طلوع ہو جائے تو اس کا وقت بھی فوت ہو جاتا ہے۔ اگر چاند کا گرہن باقی رہتے ہوئے فجر ہو جائے یا رات میں خسوف ہو کر رات ہی میں غروب ہو جائے تو نماز کا وقت فوت نہیں ہوگا بلکہ نماز

پڑھ سکتے ہیں۔ اگر کئی نمازیں جمع ہو جائیں اور اون کے فوت ہونے کا خوف ہو تو پہلے فرض عین کو مقدم کریں اگرچہ وہ نمازیں منذورہ کیوں نہ ہوں اور اس کے بعد نماز جنازہ پڑھی جائے۔ البتہ اگر میت کے متغیر ہونے کا خوف ہو تو فرض عین پہلے خواہ جمعہ کی نماز کیوں نہ ہو نماز جنازہ پڑھنا واجب ہے۔ اگرچہ نماز جنازہ مقدم کرنے سے فرض عین کا وقت نکلی جائے بعد ازاں نماز عید پھر نماز کسوف پڑھیں اور اگر وقت کی گنجائش ہو تو نماز جنازہ مقدم کی جائے اور اس کے بعد نماز کسوف پڑھیں۔ اور اگر زلزلہ ہو جائے یا سخت بجلیاں چمکنے لگیں یا شدت کی ہوا چلے تو دو رکعت منفرد پڑھنا بھی منون ہے۔“

فصل احکام استسقاء کے بیان میں

سوال، ”استسقاء کا کیا حکم ہے؟“

جواب، ”استسقاء کا حکم یہ ہے کہ بوقت ضرورت یعنی جب کسی سال بارش نہ ہو یا تالاب کنوئیں خشک ہو جائیں جس سے قحط سالی کی نوبت آجائے تو ایسے وقت میں استسقاء سنت موكدہ ہے اقل استسقاء صرف دعا ہے لیکن اکل بیتہ کہ نمازوں کے بعد اور خطبہ جمعہ وغیرہ میں جیسے درس و تدریس اور اذان کے بعد دربار ایزدی میں دعا کی جائے۔ بہتر ازیں اور کامل تر یہ ہے کہ امام یا اس کا نائب لوگوں کو پیر و احسان کرنے اور تین دن روزے رہنے کا حکم دے اور چوتھے روز بھی روزے کی حالت میں نہایت عجز و نیاز سے نہادھو کر معمولی لباس میں کسی جنگل کے میدان میں اور بچے بوڑھے اور چوپائے یعنی اہل بقر غنیم بھی ساتھ رہیں پھر سب ملکر جماعت کے ساتھ دو رکعت نماز مثل نماز عید کے معہ تکبیرات ادا کریں اس کی نیت یوں کیجا
اصحی صلاۃ الاستسقاء رکعتین ماموما (یا اماما) اللہ تعالیٰ خطیب

دو خطبے مثل عید کے خطبوں کے پڑھے قبل نماز بھی خطبے پڑھنا جائز ہے مگر نماز کے بعد پڑھنا افضل ہے خطبوں میں تکبیرات کے بدلے استغفار کرے یعنی استغفر اللہ کہتا جائے اور ہر دو خطبوں میں آواز سے دعا کرتا جائے خطبہ ثانیہ ثلاث ہو جانے کے بعد خطیب قبلہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور امام وجہ حاضرین اپنی چادروں کو جو پہلے سے اوڑھے رہنا چاہئے اس طرح الٹ دیں کہ وائیں کو بایاں اور نچلے حصے کو اوپر کر دیں اور اندرون کو بیرون کر دیں اور اسی وقت امام نہایت غلو ص عاجزی کے ساتھ (سراً و جہراً) دعا مانگے امام جب آہستہ سے دعا کرے تو حاضرین بھی آہستہ دعا کریں اور جب آواز سے دعا کرے تو آمین کہتے جائیں اس کے بعد لوگوں کی طرف متوجہ ہو جائے۔ استسقاء میں یہ دعا کرنی بہتر ہے،

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ يَا قَوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اللَّهُمَّ اسْقِنَا عَيْشًا مُعِيشًا هَنِيئًا مَرِيئًا مَرِيغًا غَدًا مُجَلَّلًا مُحَاطَبًا طَبَقًا دَائِمًا اللَّهُمَّ اسْقِنَا الْغَيْثَ وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَارِطِينَ اللَّهُمَّ إِنَّا بِالْعِبَادِ وَالْبِلَادِ وَالْخَلْقِ مِنَ اللَّأْوَاءِ وَالْجَهْدِ وَالضَّنْكِ مَا لَا نَشْكُو إِلَّا إِلَيْكَ اللَّهُمَّ أَنْتَ لَنَا الزَّرْعُ وَآدِرُنَا الضَّرْعَ وَاسْقِنَا مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ وَأَنْتَ لَنَا مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ اللَّهُمَّ أَرْفَعْ عَنَّا الْجُحْدَ وَالْجُوعَ وَالْعَرَى وَاكْشِفْ عَنَّا مِنَ الْبَلَاءِ مَا لَا يَكْشِفُهُ غَاغِيرُكَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ إِنَّكَ كُنْتَ غَفَّارًا فَارْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْنَا مِدْرَارًا اللَّهُمَّ أَنْتَ أَمَرْتَنَا بِدُعَاكَ وَوَعَدْتَنَا بِاجَابَتِكَ وَقَدْ دَعَوْنَاكَ كَمَا أَمَرْتَنَا فَاجِبْنَا كَمَا وَعَدْتَنَا ۝

علاء نہیں ہے کوئی معبود مگر اللہ جو نہایت بزرگ اور بے حد علیم ہے۔ نہیں ہے کوئی معبود مگر وہی حیران پروردگار جس کا عرش بریں پر راج ہے۔ اے زندہ جاوید قائم و دائم پروردگار تیری رحمت کا خواستگار ہوں۔ بقیہ ص ۱۰۸

فصل استسقاء کے متعلق بقیہ توابع کے

بیان میں

سوال،، استسقاء کے توابع کیا ہیں ؟

جواب،، ہر شخص کے لئے مسنون ہے کہ ہر سال کی ابتدائی بارش میں عورہ کے سوائے اپنا بدن برہنہ نہ کرے اور سیلاب میں وضو وغسل کرے اگر وضو وغسل ہر روز نہ ہو سکیں تو صرف غسل کر لیا جائے۔ اگر غسل بھی نہ ہو سکے تو وضو ہی کرے۔ اور بجلی چمکتے اور بادل گرجتے وقت تسبیح یعنی سَبَّحَانَ مَنْ لَيْسَ بِحَدِّ الْجَمَلِ وَالْمَلَأَ ثَلَاثَةَ مَن خَيْفَتَهُ پڑھے اور رعد و برق و بارش کو نظر نہ کرے و یکھا کرے اور بوقت بارش یہ کہے اللّٰهُ صَيَّبًا هَنِيئًا وَ سَيِّبًا نَافِعًا اور اس کے بعد

خداوند دنیا و آخرت کی پہلائی مرحمت فرما اور دوزخ کے عذاب سے نجات۔ پروردگار ہم کو ایسی بارش سے سیراب فرما جو سود مند مہارک سرسبز و شاداب کرنے والی اور اس کی خوبی و عمدگی دیر پا اور ہمیشہ کے لئے ہو۔ پروردگار ابر رحمت سے کامیابی عنایت فرما تا کام و نوا امید نہ فرما۔ پروردگار تیرے بندے پریشان۔ آبادی ویران مخلوق سرگردان اور بے مدد و نصرت میں ہے۔ شکوئے آہ و زاری تیرے ہی دربار میں ہے۔ خداوند ازراعت کی پیداوار چارچون کا دو وہ زمین و آسمان کے برکات سے سرفرازی عنایت فرما۔ پروردگار تو ہی معیتوں کو دور کرنے والا بھوک پیاس کے تکالیف کو رفع کرنے والا۔ آفت زدوں کی دستگیری فرمانے والا۔ پروردگار تیرے سوائے ہماری معیتیں کوئی رفع نہیں کر سکتا۔ خداوند تیرے بندے تجھ سے ہی مغفرت طلب کرتے ہیں اور تائب و تادم ہیں۔ اسے پالنا خوب موسلا و ہار بارش دے۔ اسے خداوند اتونے ہی تو حکم دیا کہ تیرے ہی حکم کی ہدایت فرمائی ہے اور قبول فرمانے کا وعدہ کیا ہے۔ پس خداوند تیرے حکم کے موافق ہم دعا کر رہے ہیں آپروردگار حسب عہد قبول فرما۔

ابتداء اور انتہا میں حمد و صلوات بہت بہتر ہے ۵

مطرونا بفضل اللہ ورحمتہ کے اگر کثرت بارش سے ضرب ہو تو
اللہ سحر حوالینا ولا علینا کھے اور ہوا کو بڑا کہنا بھی مکروہ ہے،

فصل جنازہ کے بیان میں

سوال، "میت اگر مسلمان ہو (محرم یا سقٹ یا شہید نہیں) تو اوس کے
متعلق ہم پر بطریق فرض کفایہ کیا لازم ہے؟

جواب، "مسلمان میت کے متعلق ہم پر پانچ چیزیں لازم ہیں
(۱) غسل دینا۔ (۲) کفن پھنانا۔ (۳) اوس پر نماز پڑھنا (۴) اوس کو
اٹھایا جانا (۵) دفن کرنا،

سوال، "مذکورہ قیود کے خیرات کیا ہیں؟

جواب، "قیود مذکورہ کے احترازا ت یہ ہیں کہ کافر کو تو غسل دینا
اوس کی تجبیز و تکفین اور تدفین عند الضرورت مطلقاً بہانہ اور اوس پر نماز
پڑھنا مطلقاً حرام ہے۔ اور اگر امن دیا ہوا کافر ہو تو صرف اوس کی تجبیز و
تکفین اور تدفین واجب ہے (جبکہ مسلمانوں کے سوائے کوئی دوسرے
نہ ملیں) البتہ اگر کافر حربی یا مرتد ہو تو اوس کے لئے کچھ بھی واجب نہیں
اور اگر میت محرم (یعنی احرام حج باندھا ہوا ہو تو) اوس کا سر اور اگر محرمہ
ہو تو اوس کا چہرہ نہ ڈھانکا جائے اور شہید کو غسل دینا اور اوس پر
نماز پڑھنا حرام ہے اس کے سوائے بقیہ امور واجب ہیں۔ اب رہا سقٹ
لغت میں اوس بچے کو کہتے ہیں جو شکم مادر سے تمام ہونے سے پہلے گر جائے
اور رمی کے پاس سقط سے مراد وہ بچہ ہے جو چھ ماہ دو لحظے تمام ہونے
سے پیشتر نکلے لیکن ابن جریر نے اس مدت کی قید نہیں لگائی ہے۔ پس سقط کی

تین حالتیں ہونگی چنانچہ اس کے متعلق شیخ محمد حنفی چند بیت لکھے ہیں،
 وَالسَّقَطُ كَالْكَبِيرِ فِي الْوُفَاةِ اِنْ ظَهَرَ ثَمَامَةُ الْحَيَاةِ
 ترجمہ ”سقط میں اگر زندگی کے کچھ علامات ظاہر ہوں تو اوس کا حکم بھی
 وفات میں مثل طرے کے ہے“

اَوْ حِفَّتْ وَخَلَقَتْ فَتَدَّ ظَهْرًا فامنع صلاۃً و سواها اعتبرا

اگر اوس میں حیات کی نشانیاں ظاہر نہ ہوں لیکن اوس کی خلقت یعنی
 وضع و تراش ظاہر ہو تو اوس میں نماز کے سوائے بقیہ امور معتبر ہوں گے،
 اَوْ اخْتَفَى اَيْضًا فَغِيْهَ لَمْ يَحِبْ شیخی و ستر شتم دفن قد ندب
 اور اگر اوس کی خلقت بھی ظاہر نہ ہو تو اوس میں کچھ بھی واجب نہیں ہے اور
 اوس کی تکفین و تدفین مسنون ہے“

سوال ”غسل میت کتنا کیا ہے اور کامل تر کیا ہے؟“

جواب ”میت کے غسل میں کتنا واجب یہ ہے کہ اوس کے سارے
 بدن پر پانی پہنچا دیا جائے۔ اور اکل یہ ہے کہ میت کی دونوں شرمگاہوں
 کو دھو دیا جائے اور اوس کی ناک سے رینٹ و غیرہ صاف کیا جائے
 اوس کو وضو کروایا جائے اور اوس کے بدن کو یرمی کے پتے وغیرہ سے
 رگڑے اور اوس پر تین بار پانی بہائے۔ اگر غسل دینے کے بعد دفن سے
 پیشتر خواہ شرمگاہ سے کیوں نہ ہو کچھ نجاست نکلے تو صرف اوس کا ازالہ
 واجب ہے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ اگر تکفین کے بعد کچھ نجاست خارج
 ہو تو اوس کا زائل کرنا واجب نہیں ہے لیکن اس قول کی تردید کی گئی ہے
 اس لئے کہ بحالت نجاست میت پر نماز پڑھنا درست نہیں ہے نیز بعض علماء
 کہتے ہیں کہ اگر نماز پڑھنے کے بعد نجاست نکلے تو اوس کا زائل کرنا واجب نہیں

لیکن مسنون ہے اور یہی قول مختار ہے کیونکہ خروج نجاست تو کجا آئندہ مردہ پھٹنے والا بھی ہے۔ مردے سے جو نجاست نکلے اگر اوس کو روکنا ممکن نہ ہو تو ایسی صورت میں غسل و نماز صحیح ہے لیکن محل نجاست پر کپڑا وغیرہ لگا کر باندھ دینا اور بجلت اوس پر نماز پڑھ دینا مثل سلس البول والے کے واجب ہے، سوال، کتر کفن کیا ہے اور کامل ترکیا؟

جواب، میت کے لئے اقل کفن ایک کپڑا ہے جو اوس کے تمام بدن کو شامل ہو سکے اور مرد کے لئے کامل ترکفن تین لفافے ہیں اور عورت کے لئے ایک تھبند اور ایک قمیص اور ایک اوڑھنی ذو لفافے۔ کفن کے لئے سفید کپڑا دیگر رنگوں سے افضل ہے اور نیا کہنے سے اور روئی سے بنے ہوئے کپڑے کا کفن دیگر اقسام کے پارچے سے افضل ہے،

سوال، نماز جنازہ کے ارکان کتنے ہیں؟

جواب، سات ہیں (۱) نیت کرنا اس طرح کہ نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ عَلٰی هٰذَا الْمَيِّتِ (یا علیٰ مَنْ صَلَّیْ عَلَیْهِ الْاِمَامُ اربع تکبیرات فرض کفایہ للہ تعالیٰ مُسْتَقْبِلًا اَمَامًا یَا مَآ مَوْمًا کہے اگر امام ہو تو اَمَامًا اور مَآ مَوْ ہو تو مَآ مَوْ مَآ کہے (۲) قیام قدرت والے پر یعنی جو شخص کھڑے رہ سکتا ہو وہ بجاالت قیام نماز ادا کرے۔ (۳) مع تکبیر تحریمہ چار تکبیرات کہنا (۴) سورہ فاتحہ پڑھنا لیکن افضل یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد ہی پڑھے (۵) حضو اکرم آنحضرت صلعم پر تکبیر دوم کے بعد درود بھیجنا اقل درود اللھم صل علی محمد ہے،

سوال، درود اکمل کیا ہے؟

جواب، درود اکمل یہ ہے اللھم صَلِّ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَیْدُكَ وَرَوْحُكَ

النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ
عَلَى سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ
وَبَارِكْتَ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا
مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا
إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ اور اللہ صلی کے بعد یہاں دوسلّم
کہنا بھی سنت ہے،

سوال، نماز جنازہ کے ارکان میں سے چھٹا ان رکن کیا ہے؟
جواب، چھٹوں رکن میت کے لئے تیسری تکبیر کے بعد اخروی دعا
کرنا ہے خواہ خصوصیت اوسی کے لئے یا بالعموم دعا کی جائے مگر اوسی کے قصد
سے۔ اکثر دعا وہ ہے جس پر دعا کا اطلاق ہو سکے جیسے اللّٰهُمَّ ارْحَمْنَا
کہا جائے تو کافی ہے،

سوال، کامل دعا کیا ہے؟
جواب، کامل تر دعا یہ ہے اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَعَنَّا
وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرْنَا وَنَاسِنَا اللّٰهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَاحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ
وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ ۝

ترجمہ خدا یا بخشدے ہمارے زندوں اور مردوں کو اور ہمارے حاضرین و غائبین کو
اور ہمارے خرد و کلان کو مرد اور عورتوں کو اے اللہ جس کو تو زندہ رکھے
ہم میں سے تو پس زندہ رکھے اوس کو اسلام پر اور جس کو تو مائے ہم میں سے تو
پس اوس کو ایمان پر مائے دعا کے ساتھ یہ ناید کیا جائے،

اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَأَعْفُ عَنْهُ وَعَافِهِ وَأَكْرِمْ نَزْلَهُ وَوَسِّعْ
مَدْخَلَهُ وَاعْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالشَّلْحِ وَالْبَرْدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّى الثَّوْبَ

الابيض مِنَ الدَّاسِ وَابْدَلَهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَاهْلًا خَيْرًا مِنْ اهْلِهِ
 وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَادْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَاعَدَهُ مِثْلَ الْقَبْرِ وَفَتَنَتْهُ وَمِنْ عَذَابِ
 ترجمہ: اے اللہ بخشیدے اوس کو اور رحم و عفو کر اوس پر اور مکرم بنا اوس کا ٹھکانا
 اور قراخ بنا اوس کی قبر اور دھو دے اوس کو یانی اور برف اور اولوں سے
 اور پاک کر دے اوس کو گناہوں سے جیسا کہ پاک کیا جاتا ہے سفید کپڑا میں و
 کچیل سے اور اوس کے گھر کے بدلے اچھا گھر دے اور اہل کے بدلے بہتر اہل
 اور اوس کی زوجہ کے بدلے خوبتر زوجہ اور داخل کر دے اوس کو جنت میں
 اور پناہ دے عذاب قبر اور قسۃ قبر اور دوزخ کے عذاب سے، اگر طفل ہو تو
 اوس کے لئے اس زیادتی کی عوض میں اصل دعا کے ساتھ یہ پڑھے،

اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ فَرطًا لَا بُوِيَهٗ وَسَلْفًا وَذَخْرًا وَعِظَةً وَاعْتِبَارًا وَشَفِيعًا وَثَقَلِيمًا
 مَوَازِينُهُمَا وَافْرِغِ الصَّبْرَ عَلَى قَلْبِهِمَا ۝

ترجمہ: اے اللہ بنا دے اوس کو اپنے ماں باپ کے لئے اسباب جہاں کرنا والا
 منزل چھو نکرا اور انتظام کے لئے پہلے کیا ہوا توشہ و نصیحت اور عبرت و سفارش
 اور اوس کی وجہ سے انکی نیکیوں کا وزن بھاری کر اور ان کے دلوں پر صبر ڈال -
 ابن حجر کا قول ہے کہ طفل کے لئے اتنا کہنا کافی نہیں ہے اس سے کہ صاحب موصوف
 کے پاس دعائیں بچہ پڑا سا وی ہیں اور چوتھی تکبیر کے بعد اللہم لا تحرمنا اجرہا
 ولا تقصدنا بجلالہ و اغفر لنا و لا کہنا مستنون ہے، عورت یا لڑکی کی میت ہو تو
 جس جس لفظ پر یہ (وہ) نشان دیا گیا ہے وہاں دھا، پڑھنا چاہئے مثلاً ارحمہ کے
 بجائے ارحمھا اور عنہ کے بجائے عنہا نزلہ کے بجائے نزلھا وغیرہ

سوال: ساتواں رکن کیا ہے؟

جواب: رکن ہفتم چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیرنا ہے۔ ابن حجر کا قول ہے کہ

ناز جنازہ کے سلام کے ساتھ و برکاتہ بھی زیادہ کرنا مسنون ہے یعنی السَّلَامُ
علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا جائے۔

سوال،، ناز جنازہ کی صحت کے شرائط کتے ہیں؟

جواب،، ناز جنازہ کی صحت کے شرائط وہی ہیں جو دیگر نمازوں کے
ہیں علاوہ ان میں میت کا طہر ہونا اور جو شے میت سے متصل ہو وہ بھی پاک ہونا
مشروط ہے مثلاً اگر میت انش کے پایہ سے مربوط ہو تو پایہ نقش بھی پاک ہونا مشروط
اور اگر میت موجود ہو خواہ قبر میں کیوں نہیں تو بوقت نماز اس سے آگے نہ بڑھ
جائیں اور کفن پہنانے سے پہلے اس پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور دفن سے
پیشتر نماز پڑھنا واجب ہے۔ غیر نبی کی قبر پر اور اُس میت پر جو بلد سے
غایب ہو اگر ایسا شخص ناز جنازہ پڑھے جو اذن کے انتقال کے وقت مکلف
و طہر تھا تو اس کی نماز صحیح ہے اور میت کو اتر حالت میں اٹھائے جانا یا
اس طرح اٹھانا کہ اس کے گرنے کا خوف ہو حرام ہے۔

سوال،، دفن میں کتر واجب کیا ہے اور اکمل کیا ہے؟

جواب،، اقل دفن یہ ہے کہ میت کے لئے اتنا گڑھا کھودا جائے

جس میں سے عفونت اور بدبو نہ پہل سکے اور درندوں سے اس کی حفاظت
ہو سکے اور اکمل یہ ہے کہ آدمی کے قد اور ایک پورے ہاتھ کے بمقدار قبر کھود جائے
یعنی ساڑھے چار ہاتھ ڈونگی مسنون ہے کہ رخسار میت مٹی پر رکھا جائے اور واجب ہے
کہ اس کو قیدہ رخ لٹایا جائے، پھر تمام قبر مٹی سے بھر کر مربع سطح ایک بالشت
اونچی بنانا یا ہی پشت بنانے سے بہتر ہے میت کو قبر میں رکھتے وقت بسم اللہ و علی
ملک و رسول اللہ پڑھنا چاہئے اور کفن کے بند کھولنے جائیں اور حاضرین تین سو
مٹی اپنے ہاتھ سے قبر میں ڈالیں پہلی دفعہ مِنْهَا خَلَقْنَا کُلَّ لَحْمٍ لَقِیْنَاهُ عِنْدَ الْمَسْئَلَةِ

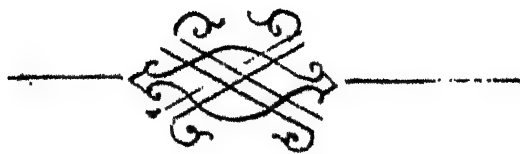
حجۃ اور دوسری دفعہ و فیہا نفیل کہ اللہم افتح ابواب السماء لرحمہ اور تیسری دفعہ میں ومنہا خر جک کہ تارۃ اخری اللہم جاف الارض عن جنبینہ کہیں اور وطن کی تعمیر کے بعد مکلف میت کے لئے تلقین کرنا بہتر ہے۔ قبر مسلم پر بیٹھنا یا اس سے تکیہ لگانا یا اس پر چلنا مکروہ ہے۔ نیز نعلین پہن کر قبروں میں چلنا مکروہ ہے اگرچہ نعلین میں سوکھی نجاست ہو اگر موطوب نجاست ہو تو حرام ہے اور قبر پر سبز ڈالی لگانا سنت ہے کیونکہ اس کی تسبیح کی وجہ سے میت پر تخفیف ہوگی اسی لئے قبر پر پھول ڈالنا بھی مسنون ہے۔

سوال: میت کی قبر کن امور کے لئے کھولنا واجب ہے؟

لہذا اس کی میت کی قبر کو دیکھنا واجب ہے ؟

جواب : ” حسب ذیل چار امور کے لئے میت کی قبر کو دیکھنا واجب ہے (۱) غسل کیلئے اگر وہ متغیر نہیں ہوا ہو تو (۲) قبلہ رخ کرنے کے لئے (۳) مال اگر اس کے ساتھ دفن کیا گیا ہو (۴) دفن کی ہوئی عورت کیساتھ اگر اس کے پیٹ میں بچہ ہو اور اس بچہ کی زندگی کا امکان ہو تو اس صورت میں بھی زن مدفونہ کا شکم چاک کر کے جنین کو نکال لینا واجب ہے بہر حال چاروں صورتوں کے لئے میت کی قبر کو دیکھنا واجب ہے۔ اور زیارت قبور مردوں کے لئے مسنون ہے اور عورتوں کے لئے مکروہ۔ زیارت کرنا واجب قبر پر جائے تو سنت ہے کہ اس میت کو سلام کرے (یعنی السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَا دَقَّهِ مُؤْمِنِينَ وَيَخْرُ اللَّهُ الْمُسْتَقْلَمِينَ مَنَا وَمِنْكُمْ وَالْمُسْتَخْرِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآ حِقُونَ أَنْتُمْ لَنَا قَرَّ طَوَّحْنُ أَكْمَتِجْ نِسَالُ اللَّهُ لَنَا دَلِكُمُ الْعَافِيہِ كَيْسَ) اور مائیسر قرآن شریف پڑھے (خصوصاً ایک مرتبہ یس اور یازوہ بار سورہ اخلاص پڑھا کر اس میت کے لئے دعا مغفرت کرے) اور قبر سے اسی قدر نزدیک ہو جتنا کہ میت کی زندگی میں بوقت ملاقات نزدیک ہوتا تھا۔ بعض احادیث میں وارد ہے کہ جو شخص مقبرے میں داخل ہو کر ذیلی دعا پڑھے تو اجر عظیم پائیگا اور وہ دعا یہ ہے اَللّٰهُمَّ رَبِّ الْاَرْوَاحِ الْفَانِيَةِ وَالْاَجْسَادِ الْبَالِيَةِ وَالْعِضَامِ النَّخْوَةِ الَّتِي خَرَجَتْ مِنَ الدُّنْيَا وَهِيَ بِلَفْظِ مُؤْمِنَةٍ

از خیل علیہم رَوْجًا مَنَّا کَوَسَلًا اہر اصل تحقیق یہ ہے کہ میت کو دعا و حدیث سے فائدہ پہنچا ہے
 اب رہا اولیاء اللہ کے مزاروں پر صرف بوسہ دینا رملی نے سنت لکھا ہے اور
 ابن حجر نے مکروہ کہا ہے اور اہل میت کو تعزیر کرنا سنت ہے مثلاً یوں کہے
 اَعْلَمُ اللّٰہُ اَجْرُکُمْ وَاَحْسَنُ عَزَاکُمْ وَءَاخِرُ لِحَبْلِکُمْ اور سینہ کو پی یا چلا کر گریہ و زاری
 کرنا تو حرام ہے البتہ انتقال سے پہلے آنسو بہانا جائز بلکہ مستون ہے لیکن جان لب
 (مختصر) کے سامنے خلاف اولیٰ ہے اجضوں نے یہ تفصیل کی ہے کہ اگر بکا،
 رقت و محبت سے ہو مثلاً بچے کے لئے تو مہ ضائقہ نہیں لیکن صبر کرنا بہتر ہے
 اور اگر اس لئے ہو کہ میت کا علم یا شجاعت مفقود ہو گئی ہے تو اس صورت میں
 آنسو بہانا مستحب ہے اور لوگوں کو انتقال کی خبر دینے میں کوئی حرج نہیں لیکن مصلیوں
 کی کثرت کے خیال سے اگر اعلان کیا جائے تو مستحب ہے اور مرثیہ یعنی میت کے
 فضائل و آثار حقیقی طور پر بلا کم و کاست بیان کرنا کسی نظم یا نثر میں مکروہ ہے۔ لیکن
 اگر کسی عالم کی شان میں ہو اور اوس کی وجہ سے گریہ و زاری یا تجذیب و حزن نہ ہو تو یہ
 طاعت کے مشابہ ہے بلکہ بیشتر صحابہ و علماء نے ایسا کیا ہے اھ از بشری الکریم



بَابُ سَوْمِ

زکوٰۃ کے بیان میں جو ارکانِ اسلام کا تیسرا رکن ہے

سوال - زکوٰۃ کس پر واجب ہوتی ہے ؟

جواب - زکوٰۃ ایسے مسلمان پر واجب ہوتی ہے جو آزادِ مُعْتَقٌ کمالِ ملکیت اور مُتَقِنٌ

وجود والا ہو پس کافرِ اہلی اور غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں نیز جو زمینِ رفاہِ عام کے لئے موقوف ہو مثلاً فقراءِ ترواں میں بھی زکوٰۃ نہیں اور نہ مکاتبِ غلام پر اور نہ اُس مال میں جو جنین کے لئے (یعنی اُس بچے کے لئے جو شکمِ مادر میں ہو) وقف کیا گیا ہو جبکہ جنین زندہ نکلے اور اگر جنین مر کر نکلے تو بقیہ ورثا پر بھی مالِ مذکور میں زکوٰۃ نہیں۔

سوال - زکوٰۃ کن لوگوں کو دینا واجب ہے اور کس قسم کے مال میں دینا واجب ہے ؟

جواب - آٹھ قسم کے لوگوں کو زکوٰۃ دینا واجب ہے جن کا ذکر آیتِ مقدسہ

انما الصدقات للفقراء والمساکین میں ہے اور حسبِ ذیل اقسام کے مال کی زکوٰۃ

دینا واجب ہے - سونا - چاندی - چوپائے (اونٹ گائے بیل - بھینس - بھیر - بکری) - اناج - کھجور - انگور -

فصل سونا چاندی کا نصاب اور مقدارِ زکوٰۃ کے بیان میں

زرِ سیم سکہ ہو یا غیر سکہ - مال کی اوس مقرر کی ہوئی مقدار کو نصاب کہتے ہیں جس کے

موجود ہونے پر زکوٰۃ دینا واجب ہو جاتا ہے۔

سوال - سونا چاندی میں نصاب کتنا ہے اور اس میں کتنی زکوٰۃ دینا واجب ہے ؟

جواب - سونے کا نصاب بیس خالص مثقال مکاوی وزن کے ہیں اگر یہ نصاب

کسی میزان میں برابر اترے اور دوسری میں کچھ کم تو چونکہ نصاب میں شک ہو گیا ہے اس لئے بحالت موجودہ اُس میں زکوٰۃ بھی نہیں اور ایک انتقال سے مراد بھتر (۷۲) دانہ جو کا وزن ہے یعنی ساڑھے چار (۱۲) ماشے اور بیش انتقال کے نو (۹۰) ماشے ہوتے ہیں پس بارہ ماشے کا تولہ ہو تو سولے کا نصاب ساڑھے سات (۱۶) تولے ہوگا حیدر آبادی وزن کے اعتبار سے - { و نیز بھتر (۷۲) دانہ جو کا وزن دیڑ قفلہ ہے اور دیڑ قفلہ دیڑ چونی کا ہم وزن ہوتا تو بیش بیش انتقال کے بیش قفلہ (ہم وزن تیس چونی) ہو اور بیش چونی کا وزن تین ریال ہو پس اس حساب سے بھی سولے کا نصاب وہی ساڑھے سات (۱۶) تولے ہوگا - {

{ اور چاندی کا نصاب دوسو درہم خالص مکاوی وزن کے ہیں اور ایک درہم پچاس دانہ جو اور ایک دانہ جو کا دو بٹے پانچ (۵۰) کا وزن ہے پس چاندی کا نصاب اکیس ریال یا ساڑھے باون (۵۲) روپے سکے حیدر آباد کن کا وزن ہے بہر حال سونا چاندی کے نصاب میں (رُجْعُ العُشْرِ) یعنی چالیسواں حصہ زکوٰۃ نکالنا واجب ہے اور سونا چاندی مقدار نصاب سے جس قدر بڑھ جائے اوس کی بھی زکوٰۃ اسی حساب سے دی جانی چاہئے۔ بنظر سہولت یہ نقشہ دیا گیا ہے جس سے ظاہر ہو جائیگا کہ ہر شے کا نصاب کتنا ہے اور اس میں کتنی زکوٰۃ دینا واجب ہے۔

جن اشیاء میں زکوٰۃ واجب ہے	نصاب موجب زکوٰۃ	وہ حصہ جو زکوٰۃ میں دینا چاہئے۔	مقدار زکوٰۃ
سونا	ساڑھے سات (۱۶) تولے خالص	چالیسواں حصہ	دو ماشہ دو رقی
چاندی	ساڑھے باون (۵۲) روپیہ حیدر آبادی کا وزن۔	"	ایک تولہ تین ماشہ پانچ رقی
تجارت کا مال	تجارت کا مال چاندی یا سولے کی نصاب کی قیمت کا ہو۔	"	چالیسواں حصہ کی قیمت
اونٹ	پانچ عدد	"	ایک بکری
بھیر بکری	چالیس (۴۰) عدد	"	"

جن اشیاء میں زکوٰۃ واجب ہے	نصاب موجب زکوٰۃ	دو حصہ جو زکوٰۃ میں دینا چاہئے	مقدار زکوٰۃ
گائے، بیل، بھینس	تیس (۳۰) عدد	.	ایک سال کا پھڑایا ایک سالہ مادہ
کھجور، انگور اور نالج جو صرف بارش سے بچے	تین سو صاع یعنی نو سو (۹۰۰) پیر یعنی ساٹھ سات (۷۲) پیر	دسواں حصہ	تیس صاع یعنی نو سو (۹۰) صیر
کھجور، انگور اور نالج اگر محنت سے یا بی سیدھے	تین سو (۳۰۰) صاع	بیسواں حصہ	پندرہ (۱۵) صاع یعنی پتالیس (۲۵) صیر

صاع کا وزن دو سو چالیس (۲۴۰) تولے ہوتا ہے یعنی تین سیر حیدر آبادی -

سوال - خالص سونا چاندی کا نصاب تو معلوم ہو چکا اگر کھیت ہو تو اُس کا کیا

حکم ہے ؟

جواب - زر و سیم اگر مفتوش یعنی کھیت ہو تو اُس میں زکوٰۃ نہیں ہے جب تک کہ خالص کی مقدار نصاب کو نہ پہنچ جائے اور جب خالص کا نصاب پورا ہو جائے تو خالص ہی کی زکوٰۃ حسب تفصیل سابق نکالی جائے اور اگر کھیت بھی نکالے تو اُس کا جزو خالص بمقدار واجب ہونا چاہئے کھیت جز کا شمار نہیں - اور ولی کو کھیت کی زکوٰۃ نکالنا جائز نہیں ہے کیونکہ ولی کو تبرع کا حق حاصل نہیں ہے ظاہر ہے کہ اگر کھیت کی زکوٰۃ نکالے تو آئنا وغیرہ محسوب نہیں ہوگا بلکہ بیکار جائیگا - البتہ اُس کو گلا کر خالص بنانے میں کھیت کی قیمت صرف ہو جاتی ہے تو ایسی صورت میں جائز ہے پس جب یہ ظاہر ہو گیا کہ کھیت سونا چاندی میں یہ ضروری ہے کہ اون کے جزو خالص کی مقدار نصاب کو پہنچے تو یاد رہے کہ ایسی صورت میں چاندی کا نصاب ۱۰ ریال کے اعتبار سے سو اچھبیس (۲۶۱) ریال کا وزن ہوگا اگر ریال میں دو چونی کا وزن کھیت ہو تو ۱۰ اور حالی روپیوں کے اعتبار سے اس صورت میں چاندی کا نصاب ساٹھ پینسٹھ روپے اور ایک سو اٹھ

ہوگا (۶۵ روپے) جبکہ روپیہ میں ایک چونی کا چار بٹے پانچ (۱/۵) وزن کھیٹ ہو تو نیز اگر روپیہ میں ایک درہم کا چار بٹے پانچ (۱/۵) وزن کھیٹ ہو تو اس صورت میں چاندی کا انصاب باعتبار حالی روپیوں کے چھٹسٹ روپے اور ایک بٹے چار اور ایک بٹے آٹھ اور ایک بٹے دو کا ایک بٹے آٹھ (۶۶ روپے) و ۱/۵ و ۱/۵ روپے ہو گا علیٰ ہذا القیاس اور جس قسم کی کمی بیشی کھیٹ جز کے اعتبار سے ہوگی اس کا طریقہ بھی یہی ہے۔

سوال - کیا چاندی سونے کے زیورات میں زکوٰۃ ہے ؟

جواب - مباح زیورات میں جبکہ مالک کو ان کا علم ہو اور تکثیر یعنی جمع رکھنے کا ارادہ نہ ہو تو زکوٰۃ نہیں ہے۔ نیز سونے چاندی کی زکوٰۃ پیسے نکالنا جائز نہیں ہے جیسا کہ سونے کی زکوٰۃ چاندی نکالنا یا چاندی کی زکوٰۃ سونا نکالنا جائز و کافی نہیں ہے سونے چاندی میں زکوٰۃ کی شرط یہ ہے کہ نصاب پر ایک سال کامل گزرے اگر سال بھر یا ایک لفظ بھی ملکیت زائل ہو جائے تو پھر از سر نو کامل ایک سال گزرنا شرط ہے لیکن کسی حیلے کے لئے مثلاً زکوٰۃ نہ نکالنے کے لئے قھوڑی دیر زوال ملک کر لینا مکروہ اور ہرا ہے۔ اور رکاز و معدن میں خمس ایک بٹے پانچ (۱/۵) حصہ دینا مشروط ہے سال گزرنے کی شرط نہیں رکاز سے مراد یہ ہے کہ بمقدار نصاب ہونا یا چاندی زمانہ جاہلیت کی دفن کی ہوئی ہو اور پڑاؤ زمین (یعنی موات میں) ہو یا خود ہی کی ملک میں جو جس کو یہ خود زندہ و کار آمد کیا ہو اُس میں ہاتھ لگے تو اُس کو رکاز کہتے ہیں۔

فصل تجارت کی زکوٰۃ کے بیان میں

تجارت کہتے ہیں مال کو بالمعاوضہ فائدہ کی غرض سے خرید و فروخت کرنے کو اور سب میں بہتر اور افضل کسب مال غنیمت سے حصہ لینا ہے اس کے بعد زراعت پھر صنعت و حرفت پھر تجارت۔

سوال - مال تجارت میں کتنی زکوٰۃ دینا واجب ہے اور اوس کے وجوب کے شرائط کتنے ہیں ؟

جواب - اگر مال تجارت ایسا ہو جس میں اگر تجارت نہ ہوتی تو زکوٰۃ بھی نہ ہوتی تو اوس کی قیمت کا چالیسواں حصہ واجب ہے اور اُس میں زکوٰۃ واجب ہونے کے چھ شروط ہیں (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ تجارت کا مال سونا چاندی کے سوائے ہو (۲) تجارت کی نیت کرنا (۳) ملکیت کے ساتھ ہی نیت ہو (۴) مال تجارت بالمعاوضہ اپنی ملکیت میں لیا گیا ہو (۵) مال تجارت اثنائے سال میں اوس کی قیمت سے کم نہ ہو جائے۔ (۶) تجارت کے مال سے قُذیہ کا ارادہ نہ کرے یعنی تجارت کو مسدود کر کے اُس مال کو اپنے ہی لئے مخصوص کر لینے کا ارادہ نہ کرے۔ مال تجارت کی قیمت راس المال کی جنس سے کی جائے یعنی تجارت کا مال اگر روپیوں سے خریدا ہے تو زکوٰۃ نکالنے کے لئے بھی روپیوں کی ہی قیمت کی جائے اور اگر مال تجارت کو زروسم کے سوائے دوسرے قسم کے مال سے خریدا ہے تو سکہ بِلد سے اوس کی قیمت لگائی جائے مثلاً اگر اوس نہر میں سونے کا سکہ جاری ہو تو اوی اعتبار سے زکوٰۃ نکالے وغیرہ وغیرہ مال تجارت میں سال تمام نصاب کامل رہنا شرط نہیں ہے اگر اخیر سال میں بمقدار نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہے۔

فصل اونٹ گائے بکری کے نصاب زکوٰۃ کے بیان میں

سوال - اونٹ کا نصاب کیا ہے اور اوس میں زکوٰۃ کتنی دینا واجب ہے ؟

جواب - پانچ اونٹ میں ایک سال کی بکری دینا واجب ہے بیڑا ہونے تک بحساب ہر پانچ میں ایک زکوٰۃ دیجائے اگر پوٹلا یا مینڈھی ہو تو ایک سال کا اور پھیلا ہو تو دو سال کا ہونا ضروری ہے اس سے کمتر کافی نہیں نر اور مادہ مسادی ہیں

اور چھپیس اونٹ میں بنت مخاض یعنی ایک سال کی اونٹنی ہے اگر ایک سالہ اونٹنی نہ ملے تو ابن لبون یعنی دو سالہ اونٹ ہے اور چھپتیس اونٹ میں دو سالہ بنت لبون اور چھیا لیس میں ایک حقتہ یعنی تین سالہ اور اکٹھ میں چار سالہ جذعہ اور چھتر میں دو بنت لبون اور اکا نو اے میں دو حقتہ اور ایک سو اکیس میں تین بنت لبون اور اکیسوں میں دو بنت لبون ایک حقتہ پھر ہر چالیس میں ایک بنت لبون اور ہر پچاس میں ایک حقتہ اور اگر اونٹ کی زکوٰۃ میں واجب نہ ملے تو اس سے اعلیٰ نکالے اور اضحیہ کے مثل دو بکریاں یا مین درہم خالص اسلامی ہر دو میں سے جو چاہے بیوے اور اگر واجب نہ ملنے پر اس سے کمتر نکالے تو بکریاں یا مین درہم خالص اسلامی جو چاہے دیوے۔

سوال - گائے کا نصاب کیا ہے اور اس میں کتنی زکوٰۃ نکالنا واجب ہے ؟

جواب - گائے، بیل اور بھینس کا پہلا نصاب تین راس ہے اور اس میں تبع یا تبعہ یعنی ایک سال کا بچھڑا یا پاڑی دینا واجب ہے اور چالیس میں ایک مینہ یعنی دو سالہ بچھڑا یا پاڑی اور ساٹھ میں دو تبع پھر ہر تین میں ایک تبع اور ہر چالیس میں مینہ ہے۔

سوال - بکریوں کا نصاب کیا ہے اور اس میں کتنی زکوٰۃ دینا واجب ہے ؟

جواب - بکریوں کا پہلا نصاب چالیس راس ہے خواہ پھیلیاں یا پوسٹلے یا مینڈیاں یا دبے ہوں اور اس میں ایک بکری ہے بشرط سابقہ جو زکوٰۃ اہل میں گزرے اور اکیسواکیس میں دو بکریاں اور دو سو اکیس میں تین بکریاں اور چار سو میں چار بکریاں اس کے بعد ہر سو میں ایک بکری ہے جو پائیوں کے متعلق اب تک جو نصاب بتلایا گیا ہے اس میں ہر دو نصاب کے درمیان جو تعداد ہو وہ معاف ہے۔

فصل بیان سابق کے متعلق چند امور کے بیان میں

سوال - کیا چوپایوں کی زکوٰۃ میں بیمار یا ذی عیب یا نریا کم سن لینا جائز ہے ؟
 جواب - چوپایوں کی زکوٰۃ میں بیمار یا ذی عیب لینا جائز و کافی نہیں ہے
 البتہ اگر سب کے سب ذی عیب یا بیمار ہوں تو مضائقہ نہیں اور بیان ماسبق میں
 خصوصیت سے جن جگہ میں نرینہ بتلایا گیا ہے اس کے سوائے نر لینا بھی جائز نہیں
 لیکن سب نرینہ ہوں تو لے سکتے ہیں اور نہ چھوٹے لے سکتے ہیں مگر سب چھوٹے ہوں
 تو مضائقہ نہیں اور اگر دو ایسے شرکا جو اہل زکوٰۃ ہوں کسی نصاب میں شریک
 رہیں تو ان دونوں پر زکوٰۃ واجب ہے -

فصل چوپایوں کی زکوٰۃ کے شرائط کے بیان میں

سوال - مویشی کی زکوٰۃ واجب ہونے کے شرائط کیا ہیں ؟
 جواب - مویشی کی زکوٰۃ واجب ہونے کے شرائط پانچ ہیں (۱) پہلی شرط یہ
 ہے کہ مویشی از قسم چوپایہ ہو یعنی گائے، بیل، بھینس، بکری اور اونٹ (۲) دوسری
 شرط یہ ہے کہ نصاب کامل ہو (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ اون پر ایک سال کامل
 زکوٰۃ دینے والے کی ملک میں گزرے البتہ نو پیدا بچھڑوں میں ایک سال گزرنا مشروط
 نہیں بلکہ وہ اپنی (امہات) یعنی ماؤں کے تابع ہیں یعنی اگر وہ اٹھائے سال میں
 پیدا ہوں تو اخیر سال میں ان کی بھی گنتی لگائی جائیگی خواہ وہ دو چار ہی ماہ کے کیوں
 نہوں (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ وہ مباح چراگاہ میں چرتے ہوں اور ان کی چرواہی
 مالک کے طرف سے ہو پس جو چوپائے خود بخود چریں یا غیر مالک انکی چرواہی کرے،
 اس میں زکوٰۃ نہیں (۵) پانچویں شرط یہ ہے کہ وہ ذراعت و غیرہ میں کام کرنے والے نہ ہوں

فصل فواکہ اور غلّوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

سوال - کس ثمرے اور غلّوں میں زکوٰۃ دینا واجب ہے ؟
 جواب - جس ثمرے اور اناج سے قوت کا کام لیا جاتا ہو انہیں میں زکوٰۃ واجب ہے پس ثمرے میں تو صرف کھجور اور انگور ہیں اور غلّے میں گھئیوں جو چاول جو ار اور ود اناج جس کو بحالت اختیار کھایا جاتا ہو خواہ وہ نادر کیوں نہیں جیسے ماش بویا وغیرہ۔

سوال - ثمرے اور غلّوں کا نصاب کیا ہے ؟
 جواب - کھجور، انگور اور اناج کا نصاب پانچ وسق ہے اور ہر وسق ساٹھ (۶۰) صلع کا ہوتا ہے اور ایک صلع کے چار منڈ ہوتے ہیں اور ایک مد ہمارے وزن کرنے سے ثابت ہو کہ وہ حیدر آبادی تین پاوے ہوتا ہے پس اس حساب سے ایک صلع دو سو چالیس (۲۴۰) تولے ہوگا جس کا وزن حیدر آبادی سیر سے تین سیر ہے لہذا نصاب کے جملہ ساڑھے سات (۱۰۷) حیدر آبادی ہوئے۔ اور ثمرے کی مقدار نصاب کا اعتبار ناپ سے ہوگا وزن سے نہیں خواہ وہ کھجور ہو یا منقہ جبکہ کھجور پکنے کے بعد خشک ہو جائے اور انگور خشک ہو کر منقہ بن جائے اور اگر انگور منقہ نہ بنے اور کھجور خشک نہ ہو جائے تو اویسی حالت میں ناپ کر اون کی زکوٰۃ نکالی جائے۔ اب رہا اناج تو اوس کے پھلے سے صاف کیا ہوا ہونا چاہئے اور جو اناج اوس کے پھلے سمیت ہی جمع کر لیا جائے مثلاً دھان تو پس اوس کا نصاب باعتبار غالب دس وسق ہوگا یعنی حیدر آبادی کے اعتبار سے (۱۵) پندرہ پلے۔ اور ایک جنس کی تکمیل دوسری جنس سے مثلاً کھجور کی تکمیل انگور سے یا گئیوں کی تکمیل چاول سے کر کے نصاب پورا نہ کیا جائے البتہ ایک نوع کو دوسری نوع میں شامل کر کے نصاب کی تکمیل کیجاتی ہو

مثلاً لال گھیوں اور بنی گھیوں تکمیل کئے جاسکتے ہیں اور علس کو بھی گھیوں کے ساتھ شامل کیا جاسکتا ہے (علس شہر صنعا کے باشندوں کی غذا گھیوں کی ہی قسم سے ہے جو ایک ہی پھلٹے میں دو دانہ ہوتے ہیں جس کو جوڑوں گھیوں کہا جاتا ہے) اور اگر سہولت سے ممکن ہو تو ہر ایک نوع کی زکوٰۃ اوس کی قسط کے برابر نکالی جائے اگر نہ ہو سکے تو اوس سے اوپر کا درجہ نکالے لیکن تکمیل نصاب کے لئے ایک سال کا ثمرہ دوسرے سال کے ثمرے میں یا ایک سال کی زراعتی پیداوار دوسرے سال کی زراعت میں شامل نہ کی جائے البتہ ایک ہی سال کا ثمرہ یا پیداوار کو ایک دوسرے میں منضم کیا جاسکتا ہے تاکہ نصاب کی تکمیل ہو جائے۔ ایک ثمرہ یا زراعت کاٹے جانے کے بعد بارہ مہینے یا اس سے زائد مدت گزر جائے اور پھر دوسرا کاٹا جائے تو دونوں دو سال کے سمجھے جائینگے اگر بارہ ماہ سے کمتر مدت میں کٹوائی ہو تو وہ ایک ہی سال کے سمجھے جائینگے۔

فصل الناج اور ثمرے کی مقدار زکوٰۃ کے بیان میں

سوال۔ ثمرے اور الناج میں کتنی زکوٰۃ دینا واجب ہے؟
 جواب۔ جو ثمرے اور الناج کو بغیر تکلیف و محنت کے پانی پہونچے تو اُس میں عشر یعنی دسواں حصہ دینا واجب ہے اور جس کو محنت و مشقت سے پانی پہونچے مثلاً اونٹ وغیرہ کے ذریعے سے پانی کھینچ کر پلایا جاتا ہے تو اوس میں نصف عشر واجب ہے اگر مشقت و عدم مشقت مساوی طور پر ہو مثلاً آدھا موسم پانی یا بامانی میسر ہوتا ہے اور آدھے میں محنت و مشقت سے پانی ملتا ہے یا محنت و عدم محنت کا اندازہ نہ لگ سکے تو اُس میں عشر کا تین پاؤ حصہ دینا واجب ہے اگر یہ معلوم ہو کہ چند دن محنت سے پانی ملا ہے اور چند دن بغیر محنت کے تو ہر ایک کے دنوں کا

حساب کر کے زکوٰۃ نکالی جائے زکوٰۃ نکالنا اسی وقت واجب ہو گا جبکہ ثمرے میں صلاحیت اور زراعت کے بھٹوں میں سختی آجائے۔ مالک ثمرہ کے لئے مسنون ہے کہ وہ اپنے ثمرے کا کسی عارف سے اندازہ کروالیکر زکوٰۃ نکالے ثمرے کا صحیح اندازہ اوس کی مقدار کی نسبت لگانے والے کو خاص کہتے ہیں اس کی شرط یہ ہے کہ وہ مرد اور مسلمان آزاد عادل عارف ہو جس ثمرے کا اندازہ لگا دیا جائے اوس سبب مالک اوس وقت تصرف کر سکتا ہے جبکہ خاص اوس کے ذمہ یہہ کر دے کہ اس ثمرے کی اتنی زکوٰۃ نکالنا تیرے ذمہ ہے اور یہہ بھی شرط ہے کہ مقرر کردہ مقدار زکوٰۃ کو مالک قبول و تسلیم کر لے بعد ازاں جس طرح چاہے اپنے تمام ثمرے میں تصرف کر سکتا ہے۔

فصل زکوٰۃ الفطر کے بیان میں

سوال۔ فطرے کی زکوٰۃ کتنے شرائط سے واجب ہوتی ہے؟

جواب۔ چار شرائط سے (۱) پہلی شرط یہہ ہے کہ فطرہ نکالنے والا رمضان کے

آخر جز اور شوال کے ابتدائی جز کو پائے (۲) مسلمان ہو (۳) حر ہو یعنی غلام نہ ہو

اگر فطرہ نکالنے والا بعض ہو یعنی اوس میں ابھی کچھ ملکیت باقی ہو تو اوس کو

بحسب حریت فطرہ نکالنا لازم ہے مثلاً اگر نصف حر ہو تو نصف فطرہ نکالے

(۴) عید کے روز اور عید کی آئندہ شب میں فطرہ نکالنے والے اور اوس کے

متعلقین کے خرچے سے فطرہ زاید ہو علامہ ابن حجر کا قول ہے کہ فطرہ اوس کے

قرضے سے خواہ قرضہ منجمل کیوں نہ ہو زائد ہونا چاہئے اور اوس کے لباس لائق اور

مکان ضروری اور خادم کے بھی سوائے ہو نیز جن مسلمانوں کا نفقہ جب تک اوس کے

ذمہ ہو تب تک اول کی جانب سے فطرہ دینا بھی لازم ہے البتہ اپنے والد کی

زوجہ جو اپنی حقیقی والدہ نہ ہو اوس کا فطرہ لازم نہیں ہے بیان مابقی سے ظاہر ہے کہ کافر اصلی پر فطرہ لازم نہیں ہے البتہ کافر اصلی کے ذمہ جو مسلمان کا نفقہ لازم ہو اوس کا فطرہ نکالنا کافر اصلی پر لازم ہے۔ اب رہا مرتد کا فطرہ اور مرتد پر جن کا نفقہ لازم ہو اون کا فطرہ اوس کے پھر مسلمان ہونے پر موقوف ہے۔

سوال۔ فطرہ کتنا نکالنا واجب ہے ؟

جواب۔ فی کس ایک صاع نکالنا واجب ہے اور ایک صاع کے چار مد ہوتے

ہیں اور ایک مد تین پاوے کا پس ایک صاع کا وزن حیدر آبادی سیر سے تین سیر ہے اور واجب ہے کہ فطرہ نکالنے والے کی بستی میں زیادہ ترغلہ جو کھایا جاتا ہو اُس کا فطرہ نکالا جائے اور فطرے میں کسی قسم کا عیب وغیرہ نہ ہو اگر پورا فطرہ نہ نکال سکے تو جتنا ہو سکے اتنا ہی نکالے۔ رمضان کی پہلی شب سے بھی فطرہ نکال دینا جائز ہے لیکن عید کی فجر کے بعد نماز عید سے پیشتر نکالنا مسنون ہے یوم عید گزر جائے تک فطرہ نہ مؤخر کرنا حرام ہے اور نماز عید کے بعد سے غروب آفتاب تک مؤخر کرنا مکروہ ہے اگر کوئی شخص اپنے سارے متعلقین کا فطرہ نہ نکال سکے تو بلحاظ استطاعت جتنوں کا ہو سکے حسب ترتیب ذیل نکالے۔ سب سے پہلے اپنا فطرہ نکالے پھر اپنی زوجہ کا پھر اپنے کس بچوں کا پھر باپ کا پھر ماں کا۔ اگر کسی بستی میں کوئی خاص قسم کا غلہ زیادہ تر نہیں کھایا جاتا ہے مثلاً گھیوں، چاول، جوار، وغیرہ، سب مساوی طور پر کھائے جاتے ہیں تو ایسی صورت میں جو چاہے نکالے مگر افضل یہ ہے کہ جو غلہ بہترین اور شرف ہو جیسے گھیوں تو اوسی کا فطرہ نکالے۔ ہر شخص کا پورا فطرہ ایک ہی جنس کا ہونا چاہیے اگر کوئی شخص اپنے فطرے میں مثلاً تھوڑے چاول اور تھوڑے گھیوں نکالے تو جائز نہیں۔ اور پیسا ہوا ناج یا پکا ہوا غلہ فطرے میں دینا مثلاً آٹا یا روٹی کا فطرہ جائز نہیں ہے (تحفہ جلد ۳)

فصل تعجیل زکوٰۃ اور اوس کی نیت کے بیان میں

سوال۔ زکوٰۃ کی نیت کرنا واجب ہے یا نہیں اور کس طرح نیت کرنا چاہئے اور اوس کی تعجیل کس وقت کی جاسکتی ہے ؟

جواب۔ زکوٰۃ کی نیت کرنا واجب ہے مثلاً اگر مالی زکوٰۃ ہو تو اَللّٰهُمَّ اِنِّ هٰذِهِ زَكَوٰةُ مَالِيْ كِهے اور اگر بدنی ہو تو اَللّٰهُمَّ اِنِّ هٰذِهِ زَكَوٰةُ بَدَنِيْ كِهے۔ اگر مقدار واجب سے زائد زکوٰۃ بھی فرض اور نفل کی نیت بلا تعین کے کر کے نکلے تو کافی نہیں ہے البتہ صرف فرض کی نیت کر کے نکلے تو درست ہے جس سے زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائیگی اور جو زائد ہو اوس سے تطوع کا ثواب ملیگا۔ نیز ختم سال سے پہلے اور ایک سال کے انعقاد کے بعد بھی زکوٰۃ کی تعجیل جائز ہے لیکن جو زکوٰۃ قبل از وقت نکالی جائے اوس کے جائز ہونے کی شرط یہ ہے کہ مالک ختم سال تک وجوب زکوٰۃ کا اہل رہے اور جو شخص زکوٰۃ لیا ہے وہ بھی اخیر سال میں مستحق ہو مثلاً اگر اخیر سال میں قابض زکوٰۃ تو نگر ہو جائے تو کافی نہیں ہے۔ بلکہ اگر قابض زکوٰۃ کو یہ علم ہو کہ وہ زکوٰۃ معجلہ تھی تو اس صورت میں اوس سے مسترد کی جاسکتی ہے۔

فصل زکوٰۃ کو مستحقوں پر تقسیم کرنے کے بیان میں

سوال۔ زکوٰۃ کن لوگوں پر تقسیم کرنا چاہئے ؟

جواب۔ آیت مقدسہ اِنَّا الصَّدَقَةُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِيْنِ الخ میں جو اٹھ قسمیں بیان کئے گئے ہیں ان میں سے جتنے موجود ہوں انہیں میں زکوٰۃ خرچ و تقسیم کرنا واجب ہے ان ہشت اقسام کی تفصیل حسب ذیل ہے (۱) فقیر یعنی وہ شخص جس کے پاس اپنی ضرورتیں پوری کرنے کے لئے نہ تو مال ہے اور نہ کسبِ مال کا

ذریعہ اور نہ ایسے شخص کا سہارا جس پر اوس کی کفالت واجب ہو (۲) مسکین یعنی وہ شخص جس کے پاس کچھ مال یا کسبِ حلال یا منفق کا ذریعہ ہو لیکن نہ اس قدر کہ اوس کے ضروریات کو کافی ہو سکے۔ مثلاً اگر کسی شخص کا صرف دس روپیے ہے اور وہ صرف چار روپیے یا اس سے کمتر ہی پاتا ہے تو وہ فقیر ہے اور اگر کسی شخص کا خرچ دس روپیے ہے اور وہ سات آٹھ روپیہ پاتا ہے تو وہ مسکین ہے (۳) غلام یعنی قرضدار جو اپنا جائز قرضہ ادا نہیں کر سکتا ہو (۴) ابن البییل یعنی وہ مسافر جس کے پاس سفر مباح میں خرچ موجود نہ ہو اگرچہ اوس کے گھر میں نصاب یا زاید از نصاب مال ہو (۵) عامل یعنی زکوٰۃ وصول کرنی والا (۶) تالیفِ قلوب میں یعنی ضعیف الامان کی دُجوئی کے لئے یا ایسے مسلمان کو جو اپنی قوم میں شریف ہو اور اوس کو دینے سے یہ توقع ہو کہ اوس کے جیسے مسلمان ہو جائینگے (۷) اُن غازیوں کو جو محض اللہ کیلئے جہاد کریں (۸) مکاتب غلام کو آزاد کرنے میں مکاتب وہ غلام ہے جو اپنے مالک کے اپنی حریت کے لئے کچھ روپیہ مقرر کر دیا ہو تاکہ اوس کی ادائی کے بعد خیر ہو جائے زکوٰۃ کی تقسیم خود امام کرے یا مالک تو اُن پر واجب ہے کہ آٹھوں قسموں پر برابر تقسیم کریں البتہ اگر بعض اقسام کے افراد میر نہ ہو سکیں تو جو کچھ موجود ہوں انہیں پر تقسیم کر دیں حتیٰ کہ ان سب اقسام میں صرف ایک ہی فقیر پایا جائے تو کل زکوٰۃ اُسی کو دیدی جائے لیکن اگر امام خود تقسیم کرے تو اوس پر واجب ہے کہ جو زکوٰۃ اُس کے پاس حاصل ہو اوس کو تمام اقسام کے سب افراد کو دیوے اور اگر مالک تقسیم کرے تو کم از کم ہر قسم سے تین تین آدمیوں کو دے البتہ اگر ان اقسام کے لوگ گنتی کے ہوں اور ان کے ضروری حوائج بھی اُس زکوٰۃ سے پورے ہو جاتے ہیں تو ایسی صورت میں اُنہی معدود موجودوں کو دیدی جاسکتی ہے اور جب مالک تقسیم خود کرے گا تو اس صورت میں عامل یعنی زکوٰۃ وصول کرنے والے کی چونکہ ضرورت نہیں ہے

اس لئے اوس کا حصہ ساقط ہو جائیگا ہاں اگر امام تقسیم کرے تو چونکہ زیادہ تر اس صورت میں عامل کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے اوس کا حصہ ساقط نہیں ہوگا لیکن اگر صرف ایک ہی عامل سے کام نکل سکے تو اس قسم میں ایک ہی کو حصہ دینا جائز ہے مگر عامل صرف اپنے کام کے موافق اجرت پانے کا مستحق ہے اگر اوس کی اجرت سے حصہ زائد ہو جائے تو اوس کو صرف بقدر اجرت دے کر فاضل دیگروں پر تقسیم کر دیا جائے اور اگر حصے سے اجرت کم ہو تو اوس کی تکمیل مالِ زکوٰۃ سے کر دیا جائیگا بعد بقیہ تقسیم کر دی جائے اس قسم کی تکمیل (سهم المصالح) یعنی مدرفاء عام سے بھی کرنا جائز ہے۔ اور اگر زکوٰۃ فطرے کی ہو تو اوس کا بھی یہی حکم ہے لیکن بعض اس میں یہہ جائز رکھے ہیں کہ فقراء یا تین مساکن کو مثلاً دیدینا جائز و کافی ہے اور بعض صرف ایک ایک کو دینا جائز رکھے ہیں فاضل روایاتی کا قول مختار یہہ ہے کہ آٹھوں اقسام میں سے کسی ایک قسم کے تین افراد کو مالی زکوٰۃ کا بھی دیدینا جائز ہے۔ اس لئے کہ فی زمانہ اپنے مذہب کے مطابق اس مسئلہ میں عمل ہونا دشوار اور متعذر ہے بلکہ اگر حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ والرضوان موجود ہوتے تو بلحاظ ضرورت وقت ضرور یہی فتویٰ دیتے اھ منہ۔

سوالی۔ ان آٹھوں اقسام میں سے زکوٰۃ لینے والوں کے شرائط کیا ہیں؟
جواب۔ زکوٰۃ لینے والے کی شرط یہہ ہے کہ وہ کامل حریت والا ہو (سوا کے مکاتب غلام کے کہ اس میں کامل حریت کی شرط نہیں) یعنی مکاتب اگرچہ کہ کامل حریت والا نہیں ہے مگر زکوٰۃ لے سکتا ہے۔ مسلمان ہو۔ ہاشمی یا مطلبی نہ ہو اور نہ ان کا آزاد کردہ غلام ہو خواہ ان کو خمس الخمس میں سے ان کا حق دیا جاتا ہو یا نہ دیا جاتا ہو۔ لیکن اصطنع حرمی نے نقل کی ہے کہ بنو ہاشم و بنو المطلب کو اگر خمس الخمس میں سے کچھ نہ دیا جاتا ہو تو ایسی صورت میں انھیں زکوٰۃ دینا جائز ہے

اگر فی زمانہ اُصْطَحَیْجَ کی تقلید اس قول میں کی جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہوگی۔
قول زکوٰۃ دینے والے کو چاہئے کہ اس خاندان کے اشخاص کو زکوٰۃ دیتے وقت یہ بیان
کردے کہ یہ زکوٰۃ ہے کیونکہ یہ امکان ہے کہ لینے والا تو رُخ کر کے نہ لیتا ہو۔

فصل صدقہ تطوع کے بیان میں

سوال۔ صدقہ تطوع کا کیا حکم ہے ؟

جواب۔ صدقہ تطوع کرنا سنت مؤکدہ ہے اور کافر و توکر کو بھی دینا جائز
لیکن بالعموم اس کو پوشیدہ طور پر دینا افضل ہے بخلاف زکوٰۃ کے۔ اور زیادہ قریب کے
رشتہ داروں اور زوج کو دینا بھی افضل ہے پھر دور کے رشتہ داروں کو پھر رضاعی
قربتداروں کو پھر اُن لوگوں کو دینا افضل ہے جن سے مصاہرت ہو پھر اپنے موالی کو
پھر پڑوسیوں کو پھر اپنے دشمنوں کو پھر اہل الخیر محتاجوں کو نیز تبرک ایام و مقامات مقدّہ
میں بھی صدقہ تطوع کرنا افضل ہے جیسا روز جمعہ وغیرہ اور مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ و
بیت المقدس (زاد اللہ البیعت شرفاً و تعظیماً) وغیرہ میں اور ہم امور کے وقت بھی جیسے
کسوف و خسوف بیماری حج سفر وغیرہ میں نیز ہر معصیت کے بعد اور خصوصیت سے اپنی
مرغوب خاطر و محبوب اشیاء تصدق کرنا اور خوش دلی و نشاط سے کرنا بھی افضل ہے۔
جس شخص کے پاس حلال و حرام ہر دو قسم کا مال ہو تو اس سے صدقہ تطوع لینا مکروہ ہے
لیکن جس صدقے کی حرمت یقینی ہو اس کا لینا حرام ہے۔ صدقہ تطوع سے مراد غیر واجبہ
صدقہ ہے جیسے خیرات ہدیہ تحفہ وغیرہ۔

سوال۔ کیا آدمی کو یہ جائز ہے کہ اپنے ضروری اشیاء بھی تصدق کر دے ؟

جواب۔ انسان کو جو ضروری و مایحتاج اشیاء کی ضرورت اپنی یا اپنے متعلقین کے
نفع میں اسی روز و شب میں لاحق ہوتی ہے تو اُن کا تصدق کر دینا جائز نہیں ہے۔

یا تصدق کر نیوالے پر مجبیل قوضہ ہو جس کے ایفاء کی فی الحال امید نہ ہو یا دین مجبیل ہو۔ جس کی ادائیگی کی وقت مقررہ یہ توقع نہ ہو تو ایسا شخص بھی صدقہٴ قلعوع کرنا جائز نہیں ہے اور زائد از ضرورت کا تصدق کر دینا جب کہ تنگی کے وقت صبر و شہوار نہ گذرے مستحب ہے لیکن اپنا دیا ہوا صدقہ یا زکوٰۃ یا کفارہ یا نذر کو خریدی یا اور طریقے سے پھر لے لینا مکروہ ہے۔ جو شخص ایک دن ایک رات کا نفقہ رکھتا ہو یا کسب معیشت کا لایق ذریعہ و ہنر رکھتا ہو تو اس پر اپنی جائداد رکھ کر یا ہنر چھوڑ کر سوال کرنا حرام ہے صدقہ دیکر احسان جتلا نا ثواب کو باطل کر دیتا ہے ارشاد باری ہے لَا تَبْتَغُوا أَصْدَاقًا هُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى (اپنی صدقات کو سن واذی سے باطل نہ کرو) بالخصوص آب و شیر کا تصدق کرنا سنتِ مؤکدہ ہے۔

باب چہارم

رمضان کے روزوں کے بیان میں

سوال۔ صیام کے کیا معنی ہیں؟
 جواب۔ صیام کا معنی لغت میں امساک یعنی رکے رہنے کے ہیں اور شریعت میں خاص طور پر مفطرات یعنی روزہ توڑنے والی چیزوں کے رکے رہنے کا نام صیام ہے۔
 سوال۔ رمضان کے روزے کن امور سے واجب ہوتے ہیں۔
 جواب۔ حسبِ ذیل پانچ امور میں سے کسی ایک امر کے پائے جانے سے رمضان کے روزے واجب ہو جاتے ہیں۔ (۱) ماہِ شعبان کے تیسرے یومِ کامل ہونا۔ (۲) رویتِ ہلال جس شخص کو ہو خواہ وہ فاسق کیوں نہ ہو اس پر روزے رکھنا

واجب ہو جاتا ہے (۳) حاکم کے پاس روایت بلال کا ثبوت ثقہ اور معتبر شخص کی گواہی سے ہو اس صورت کی ضرورت اسی شخص کو ہوگی جو خود نہ دیکھا ہو (۴) کسی معتبر اور موثق شخص کی خبر دینے سے خواہ دل میں اس کی تصدیق ہو یا نہ ہو اور اگر غیر معتبر شخص کی خبر پر ہی دلی تصدیق ہو جائے تو کافی ہے (۵) جس شخص کو دخول رمضان کا شک ہے اور وہ دخول رمضان کے خیال سے اجتہاد کر کے روزہ رکھ لے تو اس پر بھی روزہ واجب ہے۔

سوال - رمضان کے روزے کتنے شرائط سے واجب ہوتے ہیں ؟

جواب - چار شرطوں سے رمضان کے روزے واجب ہوتے ہیں (۱) اسلام

(۲) بلوغ (۳) عقل (۴) روزہ رکھنے کی طاقت ہو یعنی روزہ دار مسلمان عاقل بالغ اور قدرت والا ہو اور اس سال کی عمر سے ہی بچے کو روزے کا حکم دینا واجب ہے دس سال کی عمر میں روزہ رکھنے کے باوجود اگر ترک صیام کر کے تو ضرب و تادیب سے کام لیا جائے لیکن زکوٰۃ کو زیادہ تکلیف دہ نہ ہو جیسا کہ وجوب نماز کے بیان میں ذکر کیا گیا ہے کہ زکوٰۃ اس قدر نہ ہو جس سے وہ فریش ہو جائے۔

سوال - روزے کی صحت کے شرائط کیا ہیں ؟

جواب - چار ہیں (۱) اسلام (۲) عقل (۳) حیض و نفاس سے تمام دن

پاک رہنا۔ (۴) روزے کے لئے کافی وقت ملنا۔

سوال - روزے کے ارکان کتنے ہیں ؟

جواب - روزے کے ارکان تین ہیں (۱) دل سے نیت کرنا۔ فرض روزوں

میں تو شب ہی سے ہر دن کے لئے نیت کر لینا واجب ہے البتہ نقل روزوں میں زوال سے پیشتر تک نیت کر سکتے ہیں لیکن شرط یہ ہے کہ نیت کرنے سے پہلے روزے کے منافی کوئی امر نہ ہونے پائے نیز فرض روزوں کی نیت میں تعین کر لینا

بھی واجب ہو اور روزہ رمضان کی کمتر نیت یہ ہے نیت صوم رمضان کامل نیت یہ ہے نیت صوم غلہ عداۃ فرض شہر رمضان ہذا السنۃ اللہ تعالیٰ (۲) روزے کو توڑنے والی چیزوں سے رُکے رہنا (۳) صائم یعنی روزہ دار۔

سوال۔ روزے کے مفطرات کیا ہیں ؟

جواب۔ بارہ چیزوں سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے (۱) پیٹ یا سر میں عداۃ جو کچھ پیچھے (۲) اگلی یا پچھلی شرمگاہ میں حقہ کرنا (۳) عداۃ کرنا (۴) عداۃ ہبستری کرنا (۵) خروج منی جبکہ انزال عداۃ اپنی خواہش سے ہو یا مباشرت کرنے سے (۶) جنون ہو جانا خواہ ایک لخطہ کیوں نہ ہو (۷) بیہوشی یا نشہ تمام دن رہنا (۸) مرتد ہو جانا خواہ ایک لخطہ کیوں نہ ہو (۹) حیض (۱۰) نفاس (۱۱) ولادت (۱۲) غروب آفتاب متحقق ہونے سے افطار کر دینا یا آفتاب غروب ہونے سے پہلے مثلاً ابر کی وجہ سے غروب کا لگان کر کے اجتہاداً افطار کر دینا۔

سوال۔ کن دنوں میں روزہ رکھنا درست نہیں ؟

جواب۔ رمضان میں دوسرے روزوں کے عوض روزے رکھنا درست نہیں نیز عیدین کے دن بھی روزہ رہنا اور ماہ شعبان کے نصفِ اخیر میں کوئی ایک دن بھی روزہ رہنا درست نہیں البتہ اگر اوس دن فرض روزے کی قضا کرے یا عادت کے لحاظ سے اوس دن کا روزہ آجائے یا اس ماہ کے نصفِ اول سے اوس دن کے روزے کا وصال کر دے تو جائز ہے۔

سوال۔ کن صورتوں میں فرض روزے نہیں رکھنا جائز ہے۔

جواب۔ حسبِ ذیل صورتوں میں فرض روزوں سے افطار کر دینا جائز ہے۔ اگر ایسی بیماری ہو جس سے تیمم جائز ہوتا ہے یا ہلاک ہونے کا خوف ہو یا سخت شدت کی بھوک پیاس ہو یا مباح سفر طویل ہو تو ان صورتوں میں

روزہ توڑ سکتے ہیں البتہ اگر سفر طویل فجر کے بعد لاحق ہو تو اس صورت میں روزہ توڑنا جائز نہیں ہے نیز سفر میں اگر روزہ رکھنے سے کسی قسم کا ضرر نہ ہو تو روزہ رکھنا ہی بہتر و افضل ہے اگر بحالت صیام لڑکا بالغ ہو جائے یا مسافر سفر سے آجائے یا بیمار تندرست ہو جائے تو ان تینوں پر روزہ توڑنا حرام ہے اور اگر بلوغ یا سفر یا تندرستی غیر روزے کی حالت میں ہو جائے تو ہر سہ اشخاص کو روزہ توڑنے والی چیزوں سے امساک کرنا مستحب ہے۔ نیز جو شخص کسی سبب کی وجہ سے یا بلا سبب روزہ توڑے تو اس پر قادر و متکفل ہونے کے بعد قضاء کرنا واجب ہے صرف لڑکے اور دیوانے اور کافر اصلی پر قضاء واجب نہیں۔ روزوں کی قضاء میں موالات اور جہالت کے ہو سکے مبادرت کرنا مستحب ہے اور اگر بلا عذر روزے توڑے ہیں تو قضا میں مبادرت اور پے در پے رکھنا واجب ہے۔ و نیز روزے کی نیت کو خواہ بھولے سے کیوں نہ چھوڑنے والا اور عمار روزہ توڑنے والا اور وہ شخص جو شک کے روزہ توڑ دے اور بعد میں معلوم ہو جائے کہ وہ دن رمضان میں شامل تھا تو ان تینوں صورتوں میں اگر رمضان ہو تو دن بھر امساک کئے رہنا واجب ہے اور اس کی قضاء بھی فوری واجب ہے رمضان کے سوائے دوسرے روزوں میں امساک واجب نہیں ہے۔

فصل روزے کی سنتوں کے بیان میں

سوال - روزہ دار کیلئے کیا چیزیں مستحب ہیں؟

جواب - روزہ دار کے لئے مستحب ہے کہ یقینی طور پر آفتاب غروب

ہوتے ہی جلدی سے روزہ کھول دے۔ اور افطار تین کھجور سے کرنا بھی مستحب ہے اگر تین کھجور میسر نہ ہوں تو ایک کھجور اگر ایک بھی نہ مل سکے تو پانی سے افطار کریں

افطار کے وقت کہنا مسنون ہے اَللّٰهُمَّ لَكَ صَمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ
وَبِكَ اٰمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَرَحْمَتُكَ رَحُوْتُ وَ اِلَيْكَ
اَنْبَتُ ذَهَبَ الظَّاءُ وَ اَبْتَلَتِ الْعُرُوْقُ وَ تَبَّتْ الْاَجْرَانِ شَاءَ اللّٰهُ
تیرہ یہ بھی وارد ہوا وسیع الفضل اغفر لی الحمد للہ الذی عافانی فصمت و رزقنی فافطر
نیز روز داروں کی روزہ افطاری کروانا اور اون کے ساتھ کھانا اور سحری تاخیر سے
کرتا لیکن اتنی تاخیر نہ کی جائے جس سے شک میں پڑ جائے۔ نیز فجر سے پیشتر اگر حدث
اکبر ہو تو غسل کر لینا بھی سب مستحب ہیں۔ اور سنت مؤکدہ ہے کہ بحالت صیام کسی
غیبت نکرے جھوٹ نہ بولے اور مسنون ہے کہ روزہ رکھ کر گالی گلوچ اور مباح خواہشات
کا ارتکاب بھی نکرے (جیسے خوشبو سنگھنا تیل لگانا) بلکہ اگر کوئی سب و شتم بھی کرے تو
دل میں روزے کا خیال کر لیکر سکوت کرنا چاہئے نیز سنگینی نہ لگانا اور کسی چیز کو چھپانا
کھانے کو نہ چکھنا بھی مسنون ہے اور بوسہ نہ لینا بھی اوس صورت میں مسنون ہے
جب کہ انزال کا خوف نہ ہو ورنہ حرام ہے۔ ماہ صیام میں اہل و عیال کو نان و نفقہ
میں خوشحال و فرغ بال رکھنا قرابتداروں و پڑوسیوں کے ساتھ احسان اور اچھا
سلوک کرنا خیرات و صدقہ قرآن پاک کی تلاوت اور دس تہجدیں کرنا اعتکاف کرنا
اور بالخصوص عشرہ اخیر میں اعتکاف کرنا بھی مستحب ہے مضمضہ اور استنشاق میں
خوب پانی لینا مکروہ ہے اور دویا اس سے زائد روزوں میں وصال کرنا بغیر کوئی
مفطرشی رات میں تناول کرنے کے حرام ہے اور قول راجح یہ ہے کہ ہمبستری سے
وصال نہیں جاتا بعض کہتے ہیں ہمبستری سے وصال زائل ہو جاتا ہے۔

فصل اس کفار کے بیان میں جو رمضان میں جماع کرتے

واجب ہوتا ہے

سوال - کفارہ جماع کس شخص پر واجب ہوتا ہے ؟
 جواب - جو شخص رمضان میں دن کے وقت ہمبستری کرے اس حالت میں
 کہ روزہ اس پر فرض ہو اور رات ہی سے روزے کی نیت بھی کر لیا ہو اور محض روزے
 کی وجہ سے اس ہمبستری سے گنہگار نہ ہو تو اس پر کفارہ اور قضاء واجب ہے -
 کفارہ یہ ہے کہ ایک صحیح و سالم مسلمان غلام یا کنیز کو آزاد کرے اس غلام میں کوئی
 ایسے عیوب نہ ہوں جو اس کے کاروبار میں خلل انداز ہوں اگر یہ نہ ہو سکے تو دو ماہ کا
 متواتر اور پیالے روزے رکھے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ساٹھ مسکینوں کو اناج دیا جائے
 ہر ایک مسکین کو ایک ٹمہ اور ایک ہوتا ساٹھ تولے کا یعنی تین پاؤ حیدر آبادی لیکن اناج
 ایسا ہونا چاہئے جس کا فطرہ دیا جاسکتا ہو - اگر جس روز جماع کیا تھا اسی روز دوا
 ہو جائے یا مرجائے تو کفارہ سا قحط ہو جائیگا لیکن بیماری یا سفر یا غلگشتی سے کفارہ قحط
 نہیں ہوتا ہے - نیز جتنے روز حسب تفصیل سابق جماع کرتا جائے اتنے ہی بار کفارہ
 واجب ہوگا -

فصل اس فدیہ واجبہ کے بیان میں جو روزوں کے
بلے دیا جاتا ہے اور اس بیان میں کہ وہ کس پر واجب

ہوتا ہے

جاننا چاہئے کہ فدیہ کبھی تو روزوں کے ساتھ دیا جاتا ہے اور کبھی صرف
 فدیہ ہی دیا جاتا ہے -

سوال - اس کی وضاحت تو کیجئے ؟
 جواب - جس شخص کا انتقال ایسی حالت میں ہو کہ اس پر واجب روزے

باقی ہوں اور اس کو قضا کرنے کے لئے وقت بھی ملا ہو۔ یسے ہم اگر وہ قضا نہ کرے یا عمداً روزہ توڑ دے تو واجب ہے کہ اس کے متروکہ سے ہر ایک روزے کے عوض ایک مائدہ انج جو اس بلد سے زیادہ ترکھایا جاتا ہو فقراء و مساکین کو دیا جائے یا اس میت کے بدلے کوئی قرابتدار یا جس کو وہ اجازت دیا ہو روزہ رکھیں نیز جو شخص ضعف و پیری کی وجہ سے یا سخت بیماری کے سبب سے بھی اگر روزہ نہ رکھے تو اس پر بھی یہی فدیہ واجب ہے حاملہ اور دود پلانے والی عورتیں محض بچے کے نقصان اور ضرر کے خوف سے اگر روزہ نہ رکھیں تو ان پر واجب ہے کہ ہر روز کے عوض ایک مائدہ انج دینے کے علاوہ جب عذر جاتا رہے تو قضا بھی کریں اور جو شخص کسی قریب الہلاک حیوان محترم کو بچانے کی غرض سے روزہ توڑے تو ان پر بھی قضا و فدیہ ہر دو واجب ہیں۔ نیز جس شخص پر روزوں کی قضا واجب ہو اور وہ بلا عذر دوسرے رمضان تک قضا نہ کرے تو اس پر فدیہ مذکورہ اور قضا بھی واجب ہے اسی طرح دو سال تک اگر قضا نہ کرے تو ہر روزے کیلئے دو دین سال تک نہ کرے تو تین مد غرض جتنے سال بڑھتے جائیں اتنے ہی مزیادہ فدیہ دینا واجب ہوگا اور قضا بھی کرے البتہ اگر عذر کی وجہ سے تاخیر ہو تو فدیہ واجب نہیں صرف قضا واجب ہے۔

فصل نفل روزوں کے بیان میں

- سوال۔ نفل روزوں کا کیا حکم ہے؟
 جواب۔ نفل روزے رکھنا تو مستنون ہے لیکن ان میں سے تین قسم کے روزے رکھنا سنت ماکدہ ہے۔
 سوال۔ مذکورہ روزوں کی پہلی قسم کیا ہے؟

جواب :- پہلی قسم وہ روزوں کی ہے جو برسوں کے مکرر ہونے سے مکرر ہوتے ہیں اور وہ یہ ہیں ۔ عرفہ کے دن کا روزہ رکھنا سوائے حجاج اور مسافروں کے یعنی ذی الحجہ کی نویں تاریخ کا روزہ ۔ ذی الحجہ کے دس دن کے روزے ۔ محرم کی نویں دسویں گیارہویں ۔ سترہ شوال ۔ لیکن سترہ شوال پہلے درپے اور عید سے متصل رہنا بھی منوں ہے ۔

سوال :- دوسری قسم کیا ہے ؟

جواب :- دوسری قسم وہ ہے جو مہینوں کے مکرر ہونے سے مکرر ہوتے ہیں اور وہ یہ ہیں ۔ ایام بغض یعنی ہر ماہ کی تیرہویں چودہویں اور پندرہویں تاریخ کے روزے رکھنا ۔ نیز ایام سود یعنی ہر ماہ کی اٹھائیس تاریخ اور اس کے بعد دو روز جمعہ تین روز اٹھائیس سے رکھنا بھی منوں ہے اگر مہینہ انتیس دن کا ہو تو داخل شدہ مہینے کی پہلی کو روزہ رہ لیکر تین یوم کی تکمیل کر لیں ۔

سوال :- تیسری قسم کیا ہے ؟

جواب :- تیسری قسم وہ ہے جو ہفتوں کے مکرر ہونے سے مکرر ہوتے ہیں وہ یہ ہیں روزہ تثنیہ و پنجشنبہ کا روزہ نیز اشتر محرم یعنی ذیقعدہ ذی الحجہ محرم جب ان چاروں مہینوں کے روزے رہنا بھی منوں ہے اور ماہ شعبان کے روزے رہنا بھی سنت ہر اشتر محرم میں افضل تر ماہ محرم ہے اس کے بعد دیگر تینوں مہینوں کا درجہ ہے پھر شعبان کا ۔ اور صرف روز جمعہ یا کثنبہ یا کیشنبہ کا ہی تنہا روزہ رہنا مکروہ ہے اور ایام تشریق و عیدین کے سوائے تمام سال کے روزے رکھنا بھی منوں ہے جبکہ کسی قسم کا ضرر یا کچھ حقوق تلف ہونے کا خوف نہ ہو تو ۔ لیکن صوم داؤدی یعنی ایک دن آرڈ روزہ ہونا اس سے بہتر و افضل ہے ۔

فصل اعتکاف کے بیان میں

سوال - اعتکاف کے معنی کیا ہیں ؟

جواب - اعتکاف کے معنی انت میں کسی شئی کو لازم کر لینے کے ہیں خواہ باری کے لئے کیوں نہ ہو اور شریعت میں کسی خاص مسلمان کا خاص جگہ پر خاص نیت کیساتھ ٹھیرے رہنے کا نام اعتکاف ہے۔

سوال - اعتکاف کا شرع میں کیا حکم ہے ؟

جواب - جس وقت چاہیں اعتکاف کرنا سنت مؤکدہ ہے۔

سوال - اعتکاف کے ارکان کتنے ہیں ؟

جواب - اعتکاف کے ارکان چار ہیں (۱) نیت کرنا - مسجد میں داخل ہونیوالے کو چاہئے کہ پہلے اعتکاف کی نیت اس طرح کر لیوے نذرت الاعتکاف للہ تعالیٰ فی هذا المسجد مدۃ اقامتی فیہ تاکہ اعتکاف واجب کا ثواب حاصل ہو پھر نذر کی نیت کر لینے کے بعد نوبت فرض الاعتکاف یا نوبت الاعتکاف المنذر للہ تعالیٰ کہے نیت کی شرط یہ ہے کہ وہ فوراً ٹھیرنے کے ساتھ ہی ہو نیز ٹھلتے ہوئے بھی اگر فوراً نیت کی جائے تو درست ہے بہر حال مندرجہ اعتکاف میں فرضیت کی نیت کی جائے۔ رکن دوم یہ ہے کہ اعتکاف مسجد میں کیا جائے اور مسجد کی شرط یہ ہے کہ وہ خالص ہو اور اوس کی زمین پر ٹکس مقرر نہ ہو اور نہ مسجد کسی نہریا بولی کی حریم میں بنائی ہوئی ہو حریم کہتے ہیں بولی یا نہر کے حدود کو بولی کی حریم یہ ہے کہ اوس کے اطراف میں ایک موٹ برابر جگہ چھوڑ دی جائے۔ جس مسجد میں بیخ وقتہ عجات اور جمعہ ہوتا ہو اوس میں اعتکاف کرنا دیگر غیر جامع مساجد میں کرنے سے اولیٰ و افضل ہے۔ رکن سوم مکث ہے یعنی اعتکاف کی نیت کرنے کے بعد ٹھیر جانا اوس کی شرط یہ ہے کہ مسجد میں ٹھیرے رکھ دیا ٹھلتے ہوئے طائیفہ نماز سے زیادہ رہ جائے۔ رکن چہارم معتکف ہے یعنی اعتکاف کرنے والا جس کی شرط یہ ہے کہ وہ عاقل مسلمان

اور حدیث اکبر سے پاک ہو۔ مالک کے بغیر اجازت غلام کا اعتکاف کرنا اور شوہر کے بلا اجازت عورت کا اعتکاف کرنا حرام ہے لیکن حرمت کے باوجود اعتکاف تو صحیح ہوگا۔

سوال - اعتکاف کن چیزوں سے باطل ہوتا ہے؟

جواب - حیض و نفاس آنے یا مرتد ہو جانے سے نیز حرام نشہ کرنے یا دیوانہ ہو جانے سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے۔ و نیز بیہوشی بھی اگر خود معتکف کی تعدی کی وجہ سے ہوئی ہو تو بھی اعتکاف باطل ہو جائیگا اور ایسی جنابت سے بھی اعتکاف باطل ہو جاتا ہے جس سے روزہ توٹ جائے و نیز اگر مسجد سے بھی بغیر واپسی کی نیت کرنے کے باہر جائے اور واپسی کا وقت مقرر نہ کرے تو تب بھی اعتکاف باطل ہو جائیگا۔

بَابُ خَمْسَمِائِیْنِ حج اور عمرہ کے بیان میں

سوال - حج کے معنی کیا ہیں؟

جواب - لغت میں حج کے معنی ارادہ کرنے کے ہیں اور کثرت سے کسی معظّم و محترم شے کا ارادہ کرنے کو بھی لغت میں حج کہتے ہیں اور شریعت میں حج کہتے ہیں آئندہ ذکر کئے جانے والی عبادت کی ادائیگی کے لئے کعبۃ اللہ شریف کا ارادہ کرنے کو لیکن تحقیق تو یہ ہے کہ حج حسب ذیل ارکان کا نام ہے (۱) نیت کرنا (۲) طواف کرنا (۳) سعی کرنا (۴) وقوف بعرفہ کرنا (۵) حلق کرنا (۶) زیادہ تر

ارکان کو ترتیب سے ادا کرنا پس حج بجنسہ انہی اعمال کا نام ہے جیسا کہ نماز اوس کے چند خاص اعمال کا نام ہے۔

سوال۔ عمرہ کے معنی کیا ہیں ؟

جواب۔ عمرہ کے معنی النعت میں آباد و معمور مقام کی زیارت کرنے کے ہیں اور شرع میں عمرہ کہتے ہیں آئندہ ذکر کئے جانے والی عبادت کی ادائی کے لئے کعبۃ اللہ شریف کا ارادہ کرنے کو لیکن تحقیق یہ ہے کہ عمرہ بعینہ ال ارکان کا نام ہی۔ نیت۔ طواف۔ سعی بین الصفا والمردہ۔ حلق۔ ترتیب۔

سوال۔ حج و عمرے کا شرع میں کیا حکم ہے ؟

جواب۔ حج و عمرہ عمر بھر میں ایک دفعہ ادا کرنا واجب عینی ہے لیکن وجوب مترامنی یعنی فوری نہیں بشرطیکہ وقت وجوب کے بعد موت سے پیشتر ادائی کا عزم ہو۔ حج کی فرضیت بالاجماع ثابت ہے اور عمرے کی فرضیت بر بناء قول اظہر ثابت ہے جس کا ذکر اشارۃً ابتداءً کتاب میں گذر چکا ہے۔

سوال۔ حج و عمرہ کے مراتب کتنے ہیں ؟

جواب۔ پانچ مراتب ہیں پہلا صحت مطلقہ صحت مطلقہ کی شرط صرف اسلام ہے پس اس صورت میں ولی المال کو جائز ہے کہ کمسن بچے یا مجنوں کے بدلے احرام باندھے دوسرا مرتبہ صحت مباشرت یعنی اگر خود حج کرے تو اوس کے لئے اسلام تمیز کی شرط ہے پس تمیز والا لڑکا اپنے ولی کی اجازت سے احرام باندھ سکتا ہے۔ تیسرا مرتبہ صحت وقوع نذری حج و عمرہ کیلئے اوس کی شرط اسلام تمیز اور تکلف ہونا ہے پس اگر غلام بھی حج و عمرے کی نذر کرے تو صحیح اور درست ہے چوتھا مرتبہ صحت وقوع حجة الاسلام کے لئے اوس کی شرط یہ ہے کہ مسلمان اور تمیز والا مکلف اور حر ہو۔ پس فقیر کا بھی حج و عمرہ مجزی اور درست ہوگا پانچواں مرتبہ وجوب

جس کی شرط یہ ہے کہ مسلمان ممیز مکلف حر اور مستطیع ہو۔

سوال - استطاعت کے اقسام کتنے ہیں ؟

جواب - استطاعت کے دو قسم ہیں ایک استطاعت مباشرت یعنی خود

استطاعت کی وجہ سے ادا کرنا اور دوسری استطاعت استنابت یعنی بوجہ استطاعت کسی دوسرے کو نائب بنانا۔

سوال - استطاعت مباشرت کے شرائط کتنے ہیں ؟

جواب - سات ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ مناسک حج و عمرہ کے لئے سفر کی

آمد و رفت اور ضروری اقامت کا خرچہ موجود ہو دوسری شرط یہ ہے کہ اگر مکہ معظمہ

دو مرحلوں پر ہو یا اس سے کمتر فاصلے پر ہو مگر دو مرحلوں سے کمتر فاصلے والا اہل

نہیں سکتا ہے تو راحلہ یعنی سواری محل کے ساتھ موجود ہو وے البتہ جس شخص کو

بغیر محل کی سواری کے ضرر شدید لاحق نہ ہو تو محل اور عدیل کا پایا جانا مشروط نہیں ہے

لیکن امور مذکورہ اسی وقت مشروط سمجھے جائینگے جبکہ ان کا صرفہ اس کے اہل و

عیال کے خرچے وغیرہ سے جو فطرے کے بیان میں مذکور ہوا و نیز اس کے قرضے

سے بھی خواہ قرضہ مؤجل کیوں نہ ہو فاضل ہو وے - عدیل کہتے ہیں ان دونوں

شخصوں کو جو ایک کجاوہ میں دونوں طرف بیٹھیں ہر ایک دوسرے کا عدیل

ہوگا۔ تیسری شرط یہ ہے کہ راستے میں جان و مال اور عزت و آبرو کا امن ہو

چوتھی شرط یہ ہے کہ راستے میں عادتاً جہاں جہاں کھانا پانی مل سکتا ہو وہاں سہارا

ہو سکے لیکن بلحاظ وقت و مقام قیمت مثل پر دستیاب ہونا بھی مشروط ہے پانچویں

شرط یہ ہے کہ اگر عورت ہو تو اس کے ساتھ شوہر یا محرم قرابتدار یا معتبر اور ثقہ

عورتیں ہوں - یا اندھا ہے تو اس کے ساتھ کوئی قائد بھی ہو خواہ اجرت سے

کیوں نہ ہو۔ چھٹویں شرط یہ ہے کہ سواری پر بلا ضرر شدید بیٹھ سکے ساتویں شرط

یہ ہے کہ وجوب کے جملہ شروط پائے جانے کے بعد اتنا وقت ملے کہ راستہ چلنے کے بعد مناسک حج ادا ہو سکیں۔ اور حج کی جو استطاعت ہے وہی عمرے کی استطاعت ہے۔ کیونکہ عمرہ قرآن سے حاصل ہو جاتا ہے اور قرآن میں افراد سے زیادہ کچھ عمل کرنا ہی نہیں پڑتا ہے۔

سوال۔ استطاعت بالاستتباب کے شرائط کتنے ہیں ؟

جواب۔ جانا چاہئے کہ حج اور عمرہ میں دو طرح پر کسی دوسرے کو نائب بنایا جاتا ہے ایک تو کسی میت کی طرف سے نائب بنایا جاتا ہے جس کے لازم ہونے کے شرائط یہ ہیں کہ میت کا انتقال اس حالت میں ہو کہ اس پر بوقت انتقال حج و عمرہ واجب اور اس کے ذمہ لازم ہو اور اس قدر ترکہ چھوڑے کہ جس سے حج و عمرہ کی ادائیگی ممکن ہو سکے تو ایسی صورت میں میت کی جانب سے حج و عمرہ کی ادائیگی کے لئے فوراً استتباب واجب ہے۔ دوسری استتباب کسی ایسے زندے کی جانب سے ہوتی ہے جو بنفسہ مناسک حج کی ادائیگی سے عاجز ہو جیسے معصوب کہا جاتا ہے اور اس کے اور مکہ معظمہ کے درمیان دو مرحلے یا اس سے زائد فاصلہ ہو تو ایسی صورت میں اس پر واجب ہے کہ اپنے جانب سے کسی دوسرے کو اگر باجرت خصل مل سکے تو نائب بنائے لیکن اس نائب کی اجرت بنفسہ حج کر نیوالے کے حوائج ضروریہ جو اوپر مذکور ہوئے ان سے فاضل ہووئے۔ البتہ اگر عیال کا نفقہ جانے اور واپس ہونے تک جتنا ہوگا اس سے بھی فاضل ہونا مشروط نہیں ہے۔ کیونکہ یہ خود مقیم ہے اگر اپنا لڑکا یا کوئی اجنبی نائب کی اجرت کیلئے مال خرچ کریں تو اس کا قبول کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس میں اون کا احسان ہے البتہ اپنا لڑکا یا اجنبی صرف خدمت کریں تو اس کا قبول کرنا واجب ہے کیونکہ غیر سے بدنی استغانت و امداد لینے میں احسان نہیں ہے۔ پس استتباب کی اس

قسم دوم میں بھی ایسے شخص پر فوراً نائِب بنانا واجب ہے بشرطیکہ وہ وجوب حج اور اوس کی ادائی پر قادر ہونے کے بعد عاجز ہو گیا ہو ورنہ وجوب مترسخی ہے وجوب مترسخی اور وجوب موسع کے ایک ہی معنی ہیں جو وجوب فوری کا ضد ہے۔

فصل حج و عمرہ کے میقاتِ زَمَانِی اور مِیْقَاتِ مَکَانِی کے بیان میں

میقاتِ زَمَانِی سے وہ مہینے مراد ہیں جن میں حج ادا کیا جاتا ہے اور میقاتِ مَکَانِی سے جو مراد ہے وہ دوسرے جواب میں مذکور ہے۔

سوال۔ حج و عمرہ کی میقاتِ زَمَانِی کب سے ہے؟

جواب۔ حج کے احرام کے لئے میقاتِ زَمَانِی غرہ شوال سے عیدِ نحر کی فجر تک ہے یعنی دسویں ذی الحجہ کی فجر تک اگر کوئی شخص غیر اوقات حج میں حج کا احرام باندھے تو صرف عمرہ واجبہ ادا ہو جائیگا کیونکہ عمرہ ہر وقت ہو سکتا ہے البتہ اگر حاجی (مفطر سے یعنی) مرنے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھے تو منعقد نہیں ہوگا۔

سوال۔ حج کی میقاتِ مَکَانِی مکہ میں رہنے والے کے لئے اور عمرے کی

میقاتِ مَکَانِی حرم میں رہنے والے کیلئے کہاں سے ہے؟

جواب۔ مکہ میں رہنے والے کے لئے خواہ وہ آفاقی کیوں نہ ہو اور خواہ اُس کا

حج قرآن کیوں نہ ہو نفس مکہ مکرمہ ہی اوس کی میقات ہے اور عمرہ کی میقاتِ مَکَانِی

مکہ میں رہنے والے کیلئے خواہ وہیں کا باشندہ ہو یا نہ ہو محل ہے (محل سے مراد

وہ جگہ ہے جو حد و حرم سے خارج ہو) اور سب میقاتوں میں افضل جُعْرَات

ہے۔ میقاتِ مَکَانِی اُن مواضع کو کہتے ہیں جو ہر ملک والوں کے احرام باندھنے

کے لئے مقرر کئے گئے ہوں۔ جُحرانہ کے بعد تنعیم اور تنعیم کے بعد حدید عید افضل ہے پس اگر میقات کو نہ جا کر عمرہ ادا کر دیا جائے تو مجبزی اور کافی تو ہے لیکن اوس پر دم لازم ہے اور اگر میقات کو عمرے کا صرف احرام باندھنے کے بعد قبل کسی رکن کی ادائی کے جائے تو اوس پر دم نہیں ہے۔

سوال۔ جو لوگ مکہ کے رہنے والے ہوں ان کی میقات مکانی کونسی ہے؟

جواب۔ حج و عمرہ میں میقات مکانی مدینہ منورہ سے آیتوالوں کیلئے ذوالحلیفہ

ہے اور شام و مصر اور مغرب سے آیتوالوں کے لئے جحفہ ہے اور یمن کے نخلے علاقوں سے آیتوالوں کے لئے یلم اور حجاز سے یمن کے اوپری علاقوں سے آیتوالوں کیلئے قرن اور مشرق سے آیتوالوں کے لئے ذات عرق ہے الحاصل جو لوگ میقات سے اوپر کو رہتے ہوں ان کیلئے افضل یہ ہے کہ برابر میقات سے ہی احرام باندھیں نہ کہ اپنے مکانات سے بلکہ ابتدائے میقات سے احرام باندھیں۔ اور جن لوگوں کے راستے میں کوئی میقات نہ ہو اور وہ میقات کے محاذی ہو سکتے ہیں تو محاذات سے ہی احرام باندھیں اور اگر دو میقاتوں کی محاذات ہوتی ہے تو ان میں سے جو اقرب ہو اسی کی محاذات سے احرام باندھیں اور اگر راستے میں نہ میقات ہے اور نہ کسی میقات سے محاذات ہوتی ہے تو مکہ مکرمہ سے دو مرحلوں کے فاصلے سے احرام باندھیں اب رہا جس کا مکان مکہ اور میقات کے درمیان ہو تو اوس کی میقات اوس کا مکان ہی ہے اور اگر کسی نے بلا ارادہ حج و عمرہ میقات کو پہنچ جائے اور پھر اوس کا ارادہ کر لیا تو جہاں سے اوس نے ارادہ کیا ہے وہی اوس کی میقات ہے اور اگر بارادہ میقات کو پہنچے تو بلا احرام وہاں سے بجانب حرم محترم تجاوز کرنا جائز نہیں اور اگر تجاوز بھی کر جائے تو پھر اسی میقات کو یا کسی اور میقات کو جس کا فاصلہ میقات اول کے برابر ہو عود کرنا بحالت احرام یا وہاں

جا کر احرام باندھنے کیلئے واپس ہونا لازم ہے۔ البتہ اگر عود کرنے میں عذر ہو مثلاً وقت کی تنگی یا راستے کا خوف ہو تو لازم نہیں لیکن اگر خواہ کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر انکریے یا کچھ ارکان کی ادائی کے بعد عود کرے تو اس پر دم بھی لازم ہے۔ اور آٹم بھی ہوگا۔

سوال۔ حج کا ارادہ رکھنے والے کو میقات کے دائیں یا بائیں جانب (بجانب حرم نہیں) بغیر احرام باندھنے کے تجاوز کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب۔ ہاں ایسا شخص میقات سے احرام کو مؤخر کر سکتا ہے بشرطیکہ اس مقام کی بھی مسافت مکہ مکرمہ سے میقات کی مسافت کے برابر ہو یا اس سے زائد پس ظاہر ہو گیا کہ من سے دیا میں آئینو الے ملیم کی محاذات سے جدہ کو پہنچنے تک احرام کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہے اگرچہ اس طرح تجاوز کر جانا بجانب حرم نہیں بلکہ دیگر جانب میں ہے بریں ہم اس لئے جائز نہیں ہے کہ یہ محاذات ملیم کی نسبت کرتے مکہ سے ریح حصہ اقرب ہے۔ پس تحفۃ المحتاج میں ایسا شخص احرام کو مؤخر کر نیکا جواز بتلایا گیا ہے وہ اس امر پر مبنی ہے کہ ملیم اور جدہ کی مسافت مساوی ہے لیکن چونکہ وحقیقت دونوں کی مسافت برابر نہیں اس لئے ایسے شخص کیلئے تاخیر احرام بھی جائز نہیں۔

فصل حج و عمرہ کے ارکان کے بیان میں

ارکان سے مراد وہ اجزاء ہیں جن پر ان دونوں کی صحت موقوف ہو۔

سوال حج و عمرہ کے ارکان کتنے ہیں؟

جواب۔ حج کے ارکان چھ ہیں۔ احرام۔ وقوف بعرفہ۔ طواف۔ سعی حلق۔ اکثر ارکان کو بالترتیب ادا کرنا۔ اور عمرہ کے ارکان پانچ ہیں۔ احرام۔ طواف۔

سنی حلق جملہ ارکان کو ترتیب سے ادا کرنا۔

فصل احرام کے بیان میں

سوال۔ احرام کے معنی کیا ہیں؟

جواب۔ حج و عمرہ میں داخل ہونے کی نیت کو شریعت میں احرام کہتے ہیں اور اسی اعتبار سے احرام ایک رکن گنا یا نیکہا۔ اور حج و عمرہ میں نیت کے ساتھ نفس و خول کو بھی احرام کہا جاتا ہے اور یہی ہم بستری کرنے سے فاسد اور مرتد ہونے سے باطل ہو جاتا ہے اور اس سے جملہ محرمات احرام حرام ہو جاتے ہیں اور یہی مراد ہے یہاں۔

سوال۔ احرام کا انعقاد کس طرح ہوتا ہے؟

جواب۔ احرام معین کرنے سے بھی منعقد ہو جاتا ہے اور تعین کرنی ہی افضل ہے۔ بڑاں طور کہ حج کی یا عمرہ کی یا دونوں کی نیت کر لیں اور حج کے جہینوں میں احرام کا انعقاد مطلقاً یعنی بلا تعین بھی ہو جاتا ہے پس بعد ازاں حج یا عمرہ جس کے لئے چاہے یا ہر دو کے لئے احرام کو صرف کر لے سکتا ہے اور اوس کے بعد ادائی شروع کرے۔ لیکن نیت کو زبان سے کہنا مستحب ہے پس دل سے کہنا تو واجب ہے اور زبان سے سنت۔ اگر صرف حج کی نیت ہو تو یوں کہے نَوَيْتُ الْحَجَّ وَآخَرْتُهُ بِهٖ اللّٰهُ تَعَالٰی اور اگر عمرہ کی نیت ہو تو نَوَيْتُ الْعُمْرَةَ وَآخَرْتُهُ بِهٖ اللّٰهُ تَعَالٰی کہے اگر کسی دوسرے شخص کی جانب سے حج یا عمرہ کرے تو حج کی نیت اس طرح کرے نَوَيْتُ الْحَجَّ عَنْ فُلَانٍ وَآخَرْتُهُ بِهٖ اللّٰهُ تَعَالٰی اور اگر عمرہ کرے تو نَوَيْتُ الْعُمْرَةَ عَنْ فُلَانٍ وَآخَرْتُهُ بِهٖ اللّٰهُ تَعَالٰی کہے نیت سے پہلے تلبیہ کہنا اور زیادہ تر کہنا اور بلند آواز سے بارادہ ذکر کہنا ہر صورت میں مستحب ہیں البتہ پہلی مرتبہ

آہستہ کہے اور تلبیہ کے صرف پہلے دفعہ میں حج یا عمرہ جس کے لیے احرام باندھا ہے اوس کا ذکر کر دینا بھی منوں ہے۔

سوال۔ مستحب صیغہ تلبیہ کیا ہے؟

جواب۔ صیغہ مستحب یہ ہے۔ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
إِنَّ لِلَّهِ وَلِتَعْلَمَ لَكَ وَ الْمَلِكُ لَا شَرِيكَ لَكَ اِس کو تین بار کہے اور بعد ازاں مختصر
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے آل و اصحاب پر درود و سلام پڑھے اِس کے بعد
خداوندِ عالم کی رضا جوئی اور جنت کی خواستگاری اور دوزخ سے پناہ مانگے اور جو
چاہے دعا کرے۔ اور جب محرم وغیرہ کوئی تعجب خیز یا ناپسند چیز دیکھیں تو محرم
کے لئے منوں ہے کہ لَبَّيْكَ اِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْاٰخِرَةِ کہے اور غیر محرم اَللّٰهُمَّ اِنِّ الْعَيْشَ
عَيْشُ الْاٰخِرَةِ کہنا منوں ہے۔

فصل احرام کی سنتوں کے بیان میں

سوال۔ احرام کی سنتیں کیا ہیں؟

جواب۔ احرام کی سنتیں یہ ہیں کہ اوس کے لئے غسل کیا جائے۔ نیز
مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کیلئے اور وقف بعرفہ و مزدلفہ اور ایام تشریق کی
رحمی کے لئے بھی غسل کرنا اور اگر پانی میسر نہ ہو تو اِس غسل کے بدلے تیمم کر لینا اور
بدن کو (کپڑوں کو نہیں) خشک لگانا بھی سنت ہے اور مرد کیلئے منوں ہے کہ
سفید اور نئی چادر اور تہبند پہنے اگر نئے نہوں تو دھوے ہوئے ہوں نعلین بھی
پہنا منوں ہے اور احرام کے لئے دو رکعت نماز سنت الاحرام کی نیت کر کے
پڑھنا اور بعد ازاں جلتے وقت ابتداء میں قبلہ رخ ہو کر احرام باندھنا نیز مکہ
مکرمہ میں قبل کسی مقام پر ٹھہرنے کے داخل ہوتا اور اوپر کے طرف سے دن

کے وقت داخل ہونا بھی منوں ہے لیکن افضل یہ ہے کہ اول النہار اور صبح کی نماز کے بعد اور مرد ہو تو پیادہ بغیر جوتے کے جائے اور مسجد میں داخل ہوتے ہی طواف قدم کرے خواہ وہ حلال ہو (یعنی نہ حج کا اور نہ عمرہ کا احرام باندھا ہوا ہو) یا حاجی ہو یا قبل و قوف مکہ میں داخل ہوا ہو۔

فصل طواف کے واجبات اور اوس کی سنتوں کے

بیان میں

سوال۔ طواف کے واجبات کتنے ہیں؟

جواب۔ گیارہ ہیں (۱) ستر عورت (۲) حدیث الصغروا کبر سے پاک ہونا (۳) نجاست سے پاک ہونا (۴) بیت اللہ کو بجانب چپ کیا ہوا اپنے چہرے کے جانب چلتا جائے (۵) حجر اسود سے ابتدا کرنا (۶) اپنے سارے بدن سے بوقت رفقار اوس کی محاذات کرنا (۷) یقینی سات چکر کرنا (۸) طواف اندون مسجد کرنا (۹) طواف کو بیت اللہ اور شاذروان اور حجر الملیل کے باہر سے کرنا شاذروان سے مراد خانہ کعبہ کے اطراف کی وہ چھوٹی سی پشت بندی ہے جو بطور پشت کے باہر سے کھینچ دی گئی ہے دراصل اس پشت کی جگہ بھی خانہ کعبہ کے حدود میں (۱۰) طواف کو کسی دوسری غرض کے لئے نہ بدل دے مثلاً طواف کرتے کرتے کسی قرضدار کی طلب کا ارادہ نہو (۱۱) طواف اگر مستقل ہو تو اوس کی نیت کرنا۔ مستقل سے مراد یہ ہے کہ طواف کے ساتھ کوئی دیگر عبادت شامل نہ ہو پس طواف وداع بھی مستقل ہے رملی کے پاس اور ابن حجر رحمہ کے پاس طواف وداع منخلہ مناسک یا توابع مناسک میں سے ہے لہذا ابن حجر رحمہ کے پاس اوس کی نیت کرنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے۔

سوال۔ طواف کی سنتیں کیا ہیں؟

جواب۔ طواف کے سنتیں تو بہت ہیں منجملہ اون کے پیادہ چل کر طواف کرنا سنت ہے اگر بلا عذر سوار ہو کر طواف کرے تو خلافِ اولیٰ ہے اور حجرِ اسود کو ابتداءً طواف میں استلام کرنا یعنی ہاتھ لگانا سنت ہے لیکن سیدھے ہاتھ سے استلام کرنا افضل ہے اور اس کو بوسہ دینا اور اُس پر پیشانی رکھنا بھی مسنون ہے اور ہر دفعہ رکنِ یمنی کا استلام اور اذکارِ ماثورہ کا پڑھنا بھی سنت ہے اور وہ یہہ ہیں۔ بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُمَّ اِيْمَانًا بِكَ وَتَقْدِيْرًا بِكِتَابِكَ وَوَفَاءً بِعَهْدِكَ وَاتِّبَاعًا لِّسُنَّةِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنِيْزَ اَللّٰهُمَّ اَلْبَيْتُ بَيْتُكَ وَالْحَرَمُ حَرَمُكَ وَالْاَمْنُ اَمْنُكَ وَهَذَا مَقَامُ الْعَائِذِ بِكَ مِنَ الْبَلَاءِ رُطَّ

یہہ اخیر جملہ کہتے وقت مقامِ ابراہیمؑ کے طرف اشارہ کرے لیکن عورت کے لئے مسنون نہیں کہ وہ استلام کرے یا بوسہ دے یا اوس پر پیشانی کو رکھے البتہ اگر وقت طواف خلوت ہو تو کر سکتی ہے نیز مرد کے لئے مسنون ہے کہ جس طواف کے بعد سعی بن الصفا والمر وہ کرنی مطلوب ہو تو اُس طواف کے پہلے تین چکر میں رمل کرے اور اُس طواف کے تمام اشواط یعنی چکر میں اضطباع کرنا بھی سنت ہے (اضطباع کہتے ہیں سیدھے بغل کے اندر سے چادر کو لیجا کر یا میں کندھے پر حائل کے طور پر ڈالنے کو نیز تمام سعی میں بھی اضطباع کرنا اور طواف کو بیت اللہ سے جس قدر ممکن ہو کر قریب میں کرنا مسنون ہے اور طواف پے درپے کرنا اور اوس کے بعد دور کھٹنا سنت طواف کی نیت کر کے پڑھنا بھی سنت ہے اور طوافِ نسک میں بھی نیت کرنا مسنون ہے۔ ابن حجرؒ کے پاس طوافِ وداع بھی طوافِ نسک میں سے ہے جبکہ اوس کو مناسک حج کی ادائی کے بعد ہی ادا کیا جائے جیسا کہ سابق میں ذکر ہو چکا ہے۔

سوال۔ کیا چوپایہ اور غیر مینر لڑکے کو مسجد میں داخل کرنا جائز ہے ؟

جواب - ہاں مسجد میں ان دونوں کا داخل کرنا منع الکرہ است جائز ہے جبکہ نجاست مسجد کا خوف نہ ہو اور نہ ان دونوں کے داخل ہونے کی کوئی ضرورت داعی ہو اور اگر ان دونوں کے داخل ہونے کی ضرورت و حاجت ہو تو بلا کر است جائز لیکن اگر نجاست و ثلوث مسجد کا اندیشہ ہو تو حرام ہے۔

فصل سعی بین الصفا و المروہ کے واجبات اور

اوس کے بعض سنتوں کے بیان میں

سوال - سعی کے واجبات کتنے ہیں ؟

جواب - سعی کے واجبات چار ہیں (۱) یہ ہے کہ پہلے مرتبہ میں اور اوس کے بعد کے ہر ایک طاق مرتبہ میں صفا سے شروع کرے اور دوسرے مرتبہ میں اور ہر ایک جفت مرتبہ میں مروہ سے شروع کرے (۲) سات بار یقیناً سعی کرے صفا سے مروہ تک جانے کا ایک پھیرا ہے اور مروہ سے صفا کو آنے کا دوسرا پھیرا صفا و مروہ کا درمیانی فاصلہ قریباً سات سو ستر ہاتھ ہے (۳) طوافِ فرض یا طوافِ قدوم کے بعد سعی کرے بشرطیکہ سعی اور طوافِ قدوم کے درمیان وقوف بعرفہ تکخلل یعنی درمیان میں نہ ہو اگر وقوف بعرفہ کا تکخلل ہو جائے تو طوافِ فرض ادا کرنے کے بعد سعی کرنا واجب ہے (۴) صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنے کی جتنی مسافت ہے اوس کو کامل طور پر طے کرے اور جو شخص طوافِ قدوم کے بعد سعی کر چکا ہو تو ایسا شخص پھر طوافِ افاضہ کے بعد سعی کرنا مکروہ ہے۔

سوال - سعی کی سنتیں کیا ہیں ؟

جواب - سعی کی سنتیں تو بہت ہیں جن میں سے یہ چند ہیں مرد کے لئے مستحب ہے کہ صفا و مروہ پر بمقدار ایک قادمہ کے چڑھے نیز ہر ہر مرتبہ کے بعد ذکر و

دعا کرنا اور ہر چکر کی ابتدا اور آخر میں چلنا سنت ہے مرد ہو تو ہر چکر کے وسط میں دوڑنا مسنوں ہے دوڑ کے مواضع تو مشہور و معروف ہیں دینر سعی کرتے وقت ٹھہر پائی اور ستر عورت اور دوڑنے کے لئے خالی جگہ اندرون حدود دھونڈنا اور ساتوں چکر پے درپے کرنا بھی مسنوں ہے اور طواف وسیع کما بین بھی موالات سنت ہے اسی کرتے وقت گفتگو وغیرہ کے لئے بلا عذر ٹھہر جانا مکروہ ہے۔

فصل وقوف بعرفہ اور اوس کے متعلقات کے بیان میں

سوال - وقوف بعرفہ میں واجب کیا ہے؟

جواب - وقوف بعرفہ میں واجب یہ ہے کہ محرم کم از کم ایک لمحہ عرفات کی زمین میں عرفہ کے روز زوال کے بعد سے یوم نحر کی فجر تک حاضر رہے خواہ اس کا گزرواں سے کسی فرار شدہ غلام کی طلب کیلئے کیوں نہ ہو اگرچہ محرم کو یہ معلوم نہ ہو کہ وہ عرفہ کا ہی دن ہے اور نہ یہ علم ہو کہ وہ عرفات کا مقام ہے پس وقوف بعرفہ سے کوئی دوسری ہی غرض حاصل کرے تو کچھ اثر نہیں ہوگا۔ اور یہ شرط ہے کہ وقوف بعرفہ کرنے والا عبادت کی ادائی کا اہل ہو۔ بیہوش یا دیوانہ یا متوالا نہوا لبتہ اگر بحالت وقوف گہری نیند آجائے تو حرج نہیں۔

سوال - وقوف بعرفہ کی سنتیں کیا ہیں؟

جواب - وقوف بعرفہ کی سنتیں تو بہت ہیں منجملہ اون کے یہ ہے کہ عرفات میں اس طرح ٹھہرے کہ کچھ حصہ دن کا اور کچھ حصہ شب کا وہاں صرف ہو جا اور تہلیل تکیر تلبیہ سبح پڑھنا اور تلاوت کرنا اس سرور کائنات فخر موجودات حضرت محمد مصطفیٰ پر درود و سلام بھیجنا نیز یہ ذکر کے ہوئے امور اور دیگر ادعیہ و اذکار بھی حالت وقوف سے کوچ کرنے تک زیادہ ترک کرنا نہایت تفرع و زاری کرنا استقبال قبلہ کرنا ستر عورت

کئے ہوئے باطہارت رہنا دھوپ میں نکلنا اور کوہِ رحمت کے دامن میں جو
 بڑے بڑے چٹان مقامِ عرفات کے وسط میں واقع ہیں اون پر جا کر ذکر کرنا
 اور عورت یا خنثی ہو تو ان کو موقف (جائے وقوف) کے کنارے وقوف
 کرنا اولیٰ ہے۔ اور حضرت سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیم
 کی مسجد میں سفرِ قصر کئے ہوئے مسافر کیلئے مسکنوں ہے کہ وہ ظہر اور عصر کی جمع
 تقدیم کرے نیز سفرِ قصر والے مسافر کو مزدلفہ میں مغرب و عشاء کی جمع تاخیر کرنا
 بھی سنت ہے {ترمذی رح نے یہ روایت کی ہے کہ۔ سب ادعیمہ میں بہتر
 دعا دعا عرفہ ہے جس میں افضل تر یہ ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدًا لَا شَرِيكَ لَهُ
 لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخَلْقُ وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ یہ بھی یاد رکھو کہ
 اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي سَمْعِي نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا اللَّهُمَّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي لِيَسْرَ لِي

فصل حلق یعنی سر کے بال نکلانے کے بیان میں

سوال۔ کمتر مقدار سر کے بال نکلنے کی کیا ہے؟

جواب۔ کمتر مقدار یہ ہے کہ سر کے بالوں میں سے تین بال نکال دئے
 جائیں خواہ منڈوا کر یا اکھیر کر یا تکر کر یا جلا کر ہو لیکن حجرۃ العقبہ کی رمی (یعنی
 شگساری) کے بعد یومِ نحر میں فتح کرنے تک بال نہ نکالنا مسنون ہے۔ نیز طواف
 افاضہ سے پہلے سر کے بال نکالنا اور سر کے سیدھے جانب سے ابستہ کرنا
 استقبالِ قبلہ کرنا اور مرد ہو تو سارے سر کا منڈوا دینا اور مرد نہ ہو تو سارے
 سر کا منڈوانا افضل ہے۔

فصل حج و عمرہ کے واجبات کے بیان میں

سوال - حج کے واجبات کیا ہیں؟

جواب - حج کے واجبات سات ہیں (۱) مزدلفہ میں شبِ باشی کرنا جس مراد یہ ہے کہ یومِ نحر کی رات کے نصفِ اخیر سے وقوفِ بعرفہ کے بعد مزدلفہ میں ایک لمحہ موجود رہے خواہ گذرتا ہوا کیوں نہ ہو لیکن صاحبِ عذر پر مزدلفہ کی شبِ باشی واجب نہیں (۲) یومِ نحر یعنی دسویں ذی الحجہ کو حجرِ العقبہ کے ساتھ بار کنکریاں مارنا (۳) ایامِ تشریق میں حمراتِ ثلاثہ کی سنگساری کرنا ہر ایک حجرہ کو سات بار حمرات سے مراد وہ پتھر ہیں جنہیں سنگسار کیا جاتا ہے اور عقبہ گھائی کو کہتے ہیں (۴) رمی جمار کی تینوں راتیں منی میں گزارنا یا ایامِ تشریق کے صرف ابتدائی دو راتیں منی میں گزارنا اگر ایامِ تشریق کے دوسرے ہی دن چلے جائیں گے ارادہ کرے تو (۵) میقات سے احرام باندھنا (۶) جو امور بحالتِ احرام حرام ہیں ان سے احتراز کرنا (۷) طوافِ وداع کرنا۔

سوال - عمرہ کے واجبات کتنے ہیں؟

جواب - عمرہ کے واجبات تین ہیں (۱) میقات سے احرام باندھنا (۲) محرماتِ احرام سے اجتناب کرنا (۳) طوافِ وداع کرنا۔

فصل شبِ باشی بمزدلفہ اور رمی جمار کی سنتوں

اور ان کی شرائط کے بیان میں

سوال - اس کو بیان تو کیجئے۔

جواب - ہاں مسنون ہے کہ مشعر الحرام میں جو مزدلفہ میں ہے نحر کے دن نماز صبح کے بعد وقوف کیا جائے اور مزدلفہ سے ہی حجرۃ العقبہ کی سنگساری

کے کنکریاں یوم نحر کیلئے لے لئے جائیں اور جہار عقبہ کی سنگساری کی ابتدا میں تلبیہ قطع کر دینا اور ہر ایک کنکری مارتے وقت تکبیر کہنا بھی مسنون ہے اور جو شخص یوم نحر کی نصف شب سے پہلے عرفہ میں ٹھہر چکا ہو اُس کے لئے سر کے بال نکلنے اور حجرہ عقبہ کی رمی کرنے اور طوافِ افاضہ کرنیکا وقت یوم نحر کی آدھی رات کے بعد سے داخل ہوتا ہے لیکن ان تینوں امور کو یوم نحر طلوع آفتاب کے بعد ادا کرنا مسنون ہے۔ لیکن حجرہ عقبہ کی رمی کا وقت فضیلتِ زوال تک باقی رہتا ہے اور اس کا وقت اختیار یوم نحر کے اخیر تک رہتا ہے اور اس کا وقت جواز آخرِ ایام تشریق تک۔ اور اگر حجرہ عقبہ کی رمی کو طواف اور سعی اور حلق سے پیشتر نہیں کیا ہے تو اُس کا وقت ہمیشہ باقی رہتا ہے۔ اور یوم نحر یعنی دسویں ذی الحجہ کو رمی حجرہ عقبہ اور حلق کے بعد فوراً طوافِ افاضہ کی ادائیگیلئے جمینا بھی مسنون ہے بعد ازاں مکہ میں داخل ہو جائے اور طواف کر لے اور اگر سعی نہیں کیا ہے تو سعی بھی کر لے اس کے بعد منیٰ کو واپس جا کر ایام تشریق کی راتوں کا اکثر حصہ وہاں گزارے اور ہر روز حمرات ثلاثہ کی سنگساری زوال کے بعد کرے اور ہر ایک حجرہ کو سات کنکریوں سے سنگسار کرے۔

سوال۔ ایام تشریق میں سے ہر ایک یوم کی رمی کا وقت کیونکر داخل ہوتا ہے؟

جواب۔ ایام تشریق میں سے ہر روز کی سنگساری کا وقت اوس یوم کے زوال آفتاب کے بعد سے داخل ہوتا ہے لیکن رمی جہار زوال کے بعد اور نماز ظہر کے پہلے کرنا افضل ہے بشرطیکہ وقت تنگ نہ ہو اور نہ جمع تاخیر کا ارادہ کیا ہو اور اُس کا وقت اختیار غروبِ آفتاب تک ہے اور وقت جواز ایام تشریق کے آخری دن آفتاب غروب ہونے تک ہے پس جو شخص حجرہ عقبہ کی سنگساری نہ کیا ہے یا بعض ایام تشریق کی سنگساری ترک کر دیا ہو تو بقیہ ایام تشریق میں اوس کی ادائیگی کر لیوے۔

سوال - حجرۃ العقبہ کی رمی جو یوم نحر کی جاتی ہے اور حمرات ثلاثہ کی رمی جو ایام تشریق میں کی جاتی ہے اون کے شرائط کیا ہیں؟

جواب - توہیں (۱) پہلی شرط کنکریوں کو یکے بعد دیگرے مارنا (۲) شرط دوم جو ایام تشریق کی رمی کیساتھ ہی خاص ہو یہہ ہے کہ ایام تشریق کی سنگساری مسلسل و با ترتیب ادا کی جائے (۳) رمی کسی دوسری غرض سے نہ ہو (۴) جائے سنگساری کا قصد ہو (۵) مقام سنگساری کو کنکریاں لگنے کا تحقق ہو (۶) رمی مقررہ وقت میں ہو (۷) رمی پتھریوں سے ہی ہو (۸) سنگساری اس طرح ہو کہ اوس کو رمی کہا جاسکے (۹) جو شخص ہاتھ سے سنگساری کر سکتا ہو وہ ہاتھ ہی سے کرے اگر کسی کو کوئی ایسا عذر ہو جو اندرون وقت زائل ہونے کی امید نہ ہو تو وہ اپنی جانب سے کسی دوسرے کو نائب بنا سکتا ہے اگرچہ وہ نائب محرم اور اپنی رمی کیسا ہوا کیوں نہ ہو۔

سوال - رمی کی سنتیں کتنی ہیں؟

جواب - رمی کی سنتیں تو بہت ہیں منجملہ اون کے رمی پہ در پہ کرنا اور سیدھے ہاتھ سے کرنا اور پاک پتھریوں سے کرنا۔ اور کنکر صرف اتنی مقدار کے ہوتا جو انگلیوں پر رکھ کر اچھالے جاسکیں منوں ہے اور ایام تشریق کے دوسرے روز ہی منی سے چلے جانے کا جو شخص ارادہ کر لیوے تو جائز ہے جس کو نفراول کہتے ہیں اور اُس سے تیسری شب کی غیب باشی اور تیسرے دن کی سنگساری ساٹھ ہو جائیگی لیکن نفرتانی کے لئے ٹھیرے رہنا افضل ہے۔

سوال - نفراول جو جائز ہے اوس کے شرائط کتنے ہیں؟

جواب - نفراول سے مراد ایام تشریق کے دوسرے روز منی سے چلا جانا ہے اور اوس کے جواز کے شرائط پانچ ہیں (۱) پہلی شرط یہہ ہے کہ ایام تشریق کے

دوسرے دن ہی کوچ کرے (۲) زوال آفتاب کے بعد (۳) جملہ سنگساری کے بعد (۴) کوچ کرینوالامنی میں دو راتیں رہ چکا ہو یا کسی عذر کی وجہ سے ترک کیا ہو (۵) کوچ کرنے کی نیت کر لے۔

فصل حج و عمرہ سے حلال ہونیکے بیان میں

سوال - حج و عمرہ سے حلال کرنے والی چیزیں کتنی ہیں؟
جواب - محرم حج سے دو طرح سے حلال ہوتا ہے یعنی حسب ذیل امور کی ادائی سے حج ختم ہو جاتا ہے۔ ایک تحلل تو ذیلی امور میں سے دو امور کے کرنے سے حاصل ہو جاتا ہے یعنی محرم حلال ہو جاتا ہے اور وہ امور یہ ہیں جمرہ عقبہ کی رمی سر کے بال نکالنا اور طوافِ افاضہ جس کے بعد اگر سعی نہیں کی گئی ہے تو کھینچا جاتا ہے اور دوسرا تحلل طوافِ افاضہ کر دینے سے حاصل ہوتا ہے جو جو امور بحالت احرام حرام تھے وہ سب تحللِ اول سے حلال ہو جاتے ہیں البتہ عقد نکاح اور وطی کرنا اور شہوت سے مباشرت کرنا جائز نہیں اور تحللِ ثانی سے احرام کے سب محرمات حلال ہو جائیں گے اب رہا عمرہ سے تو اس کے جملہ ارکان کی ادائی کر دینے سے تحلل ہو جاتا ہے۔

فصل اس بیان میں کہ حج اور عمرہ کی ادائی کتنے

وجوہ سے ہو سکتی ہے

سوال - بیان کیجئے کہ حج و عمرہ کس طرح ادا کئے جائیں؟
جواب - حج و عمرہ کو تین طریقوں سے ادا کیا جاسکتا ہے بہترین طریقہ افراد

ہے بشرطیکہ اوسی حج کے سال عمرہ کر لیوے اس طرح کہ ذی حجہ کے مہینے سے عمرے کو مؤخر نہ کرے پس افراد سے مطلب یہ ہے کہ پہلے حج کرے اور بعد ازاں عمرہ۔ افراد کے بعد فضیلت میں تمتع کا درجہ ہے تمتع کہتے ہیں پہلے عمرہ کر کے پھر حج کرنے کو تیسرا درجہ قرآن کا ہے یعنی حج و عمرہ دونوں کا یکساں احرام باندھنا یا پہلے عمرے کا احرام باندھ کر پھر حج کا احرام طواف شروع کرنے سے پہلے باندھنا۔ تمتع کر نیوالے پر چار شرائط کو دم واجب ہوتا ہے (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ تمتع حرم کا رہنے والا نہ ہو اور نہ اوس کے اور حرم کے درمیان کمتر از مسافت قصر فاصلہ ہو (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں ہی عمرے کا احرام کر لیوے (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ حج و عمرہ دونوں ایک ہی سال میں ہوں (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ میقات کو حج کا احرام باندھنے کیلئے واپس نہ جائے یا قبل کسی رکن کی ادائی کے بحالت احرام بھی میقات کو نہ جائے اور قارن پرد و شرطوں کو دم واجب ہوتا ہے پہلی شرط یہ ہے کہ وہ حرم کا رہنے والا نہ ہو دوسری شرط یہ ہے کہ میقات کو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے بعد واپس نہ جائے اور نہ کسی رکن کی ادائی سے پیشتر میقات کو واپس جائے۔

فصل محرمات احرام کے بیان میں

سوال - محرم پر بحالت احرام کیا کیا امور حرام ہیں؟

جواب - محرم پر بحالت احرام دس امور حرم ہیں (۱) عمداً لباس پہننا پس مرد پر تمام سر یا بعض سر کا ڈھانکنا حرام ہے و نیز سر کے سوائے بقیہ بدن اور ڈاڑھی وغیرہ پر محیط کپڑے پہننے حرام ہیں محیط سے ایسا لباس مراد ہے جو تمام بدن کو گھیر لیوے خواہ سینہ کی وجہ سے یا خریطہ وغیرہ ہو حرام ہی ہے اور عورت کو اپنا چہرہ ڈھانکنا دستانے پہننے حرام ہے (۲) منجملہ محرمات احرام کے یہ بھی حرام ہے کہ محرم اپنے سر یا ڈاڑھی کے بالوں کو قتل

نہ لگائے (۳) تھوڑے بھی بال کو نکال دینا (۴) بعض ناختموں کو بھی ترشونا (۵) بدن یا کپڑوں کو خوشبو لگانی (۶) برّی جانور جو وحشی ہوں اور جن کا گوشت حلال ہو اُن کا حِلّ میں قتل کرنا صرف محرم پر حرام ہے اور حرم میں قتل کرنا تو محرم اور حلال دونوں پر حرام ہے (۸) عقدِ نکاح کرنا (۹) وطی کرنا (۱۰) شہوت سے مہاشرت کرنا (۱۰) حرم کے مرطوب نباتات کا کترنا (۱۰) حرم کے مرطوب نباتات کا کترنا اور اُس کا اکھیرنا البتہ اذخر اور کانٹی اور چوپایوں کا چارہ اور دوا اور زراعت کی کٹائی جس کو درو بھی کہتے ہیں جائز ہے اذخر ایک قسم کا درخت ہے جس کی ڈالیاں مکالوں کے سقفوں میں لگاتے ہیں نیز سوکے گھاس کا اکھیرنا بھی حرام ہے کاٹ سکتے ہیں اور سوکے درختوں کو کاٹنا اور اکھیرنا تو جائز ہے اس دسویں حرام شئی میں محرم اور حلال دونوں برابر ہیں۔

سوال - محرماتِ احرام کے از نکاب سے کیا چیزیں واجب ہیں؟

جواب - محرماتِ احرام میں سے اگر کسی ایک کا از نکاب ہو جائے تو فدیہ جب ہے جس کا ذکر آئندہ آئیگا البتہ اگر عقدِ نکاح کر لے تو اُس میں فدیہ نہیں کیونکہ بحالتِ احرام عقدِ نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا ہے اور حج میں تحللِ اول سے پیشتر وطی کرنے سے احرام فاسد ہو جاتا ہے اگر صرف عمرے کا احرام باندھا ہے تو اس کے جملہ ارکان سے فارغ ہونے سے پیشتر وطی کرنے سے عمرے کا احرام بھی فاسد ہو جاتا ہے اب رہا عمرہ غیر مفردہ یعنی وہ عمرہ جو حج کیساتھ کیا جاتا ہے وہ صحت اور فساد میں حج کے تابع ہے اگر محرم کچھ محرمات کا از نکاب کر لیوے تو وہ احرام سے نکل نہ جائے بلکہ اُسی فاسد شدہ کو تمام کر لینا اور اُس کی فوری قضاء کرنا بھی واجب ہے۔

فصل اوس شخص کے بیان میں حج یا عمرہ کے ارکان میں سے کسی رکن یا واجب یا سنت کو ترک کرے

سوال - حج و عمرہ کے رکن یا واجب یا سنت کو ترک کیا جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟
 جواب - جاننا چاہیے کہ حج و عمرہ کے ارکان کی صحت اون کے بالتمام ادا کرنے پر موقوف ہے اور اگر کوئی رکن ترک کیا جائے تو اس کا جبر نقصان دم وغیرہ سے نہیں ہوتا ہے پس جو شخص وقوف بعرفہ کے سوائے کسی دوسرے رکن کو ترک کر دے جس ذکر کنندہ آئیگا کہ ایسا شخص اپنے احرام سے نہ نکلے اور نہ حلال ہو جائے جب تک کہ خصوصیت و اوس رکن کو ادا نہ کر لیوے۔ اور جو شخص حج و عمرہ کے واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کرے خواہ عمداً کیوں نہ ہو تو اس کا حج یا عمرہ صحیح تو ہے لیکن اوس کے ترک کرنے کی وجہ سے دم لازم آئیگا البتہ ترک سنت کی وجہ سے کچھ لازم نہیں آئیگا۔

فصل احکام احصار وغیرہ کے بیان میں

لغت میں احصار کے معنی منع کرنے کے ہیں اور اصطلاح میں احصار کہتے ہیں مناسک حج یا عمرہ یا دونوں کے ارکان تمام کرنے سے روک دے جانیکو۔

سوال - احصار کے احکام کیا ہیں؟

جواب - جو شخص حج و عمرہ کے مناسک تمام کرنے سے روک دیا جائے تو اوس کے لئے جائز ہے کہ حلال ہو جائے۔ نیز والدین کو جائز ہے کہ اپنے لڑکے کو حج یا عمرہ تطوع (یعنی غیر واجب) سے روک دیوں بشرطیکہ وہ مکہ کا باشندہ نہ ہو۔ لیکن حج یا عمرہ مفروضہ سے روک دینے کا حق نہیں ہے۔ نیز شوہر اپنی زوجہ کو اور آقا اپنے غلام کو حج مفروض میں روک سکتی ہیں پس اگر زوجہ بلا اجارت شوہر یا مملوک بلا اجازت مالک کے احرام باندھ لیں اور وہ انھیں حلال ہو جائیگا حکم دین تو زوجہ و مملوک پر واجب ہے کہ جو ذبیحہ اضحیہ میں کافی و مجزی ہو سکتا ہو وہ ذبح کریں اور سر کے بال نکالیں اور دھج و حلق کے ساتھ تحلل کی نیت کر کے حلال ہو جائیں اور جو شخص محصور کر دیا گیا ہو وہ بھی اسی طریقے سے حلال ہو جائیگا البتہ اگر غلام ہو تو سر کا

نکالنے کے ساتھ صرف تحلیل کی نیت کر لینے سے حلال ہو جائیگا اور بلحاظ احصار اون پر قضاء بھی نہیں ہے۔ اور جو شخص وقوف بعرفہ نہ کر سکے تو اوس پر واجب ہے کہ طواف اور اگر سعی نہیں کیا ہے تو سعی کر کے حلال ہو جائے اور نیت تحلیل کی ساتھ سر کے بال بھی نکالے اور ایسے شخص پر قضاء فوری اور دم بھی واجب ہو جس کو حج قضاء میں فسخ کرے۔

فصل اس بیان میں کہ اگر کوئی شخص احرام میں ترک واجب کرے یا فعل حرام کا ارتکاب تو اوس پر کس قسم کا دم واجب ہو

سوال - دم کے اقسام کتنے ہیں اور اوس کے اسباب کیا کیا ہیں ؟
جواب - جانا چاہئے کہ دماء واجبہ حج و عمرہ میں چار قسم کے ہیں جن کے ایکس سبب ہیں (۱) پہلی قسم کو مرتب مقدر (۲) دوسری کو مرتب معدل (۳) تیسری کو مخیر معدل (۴) چوتھی کو مخیر مقدر کہتے ہیں۔ مرتب وہ ہے جس کو چھوڑ کر اوس کے بدل کی طرف منتقل ہونا صحیح و درست نہیں البتہ اگر مجبوری سے نہو سکے تو اوس صورت میں بدل کی طرف انتقال کیا جاسکتا ہے۔ اور مقدر وہ ہے جس کو چھوڑ کر کسی ایسی شئی کی طرف انتقال کرنا صحیح ہو جو اوس سے زاید یا کم نہو۔ معدل وہ ہے جس کو چھوڑ کر اوس کی ہم قیمت شئی کی طرف انتقال کیا جائے۔ اور مخیر وہ ہے جس کو چھوڑ کر اوس کے قائم مقام کی طرف باوجود قدرت کے انتقال کیا جانا درست ہے۔

سوال - پہلی قسم اور اوس کے احکام و اسباب کیا ہیں ؟
جواب - پہلی قسم مرتب مقدر ہے اور اوس کے اسباب تو ہیں - (۱) تمتع

(۲) قرآن (۳) حج کا فوت ہونا (۴) میقات سے احرام نہ باندھنا (۵) مزدلفہ میں شبِ باشی نہ کرنا (۶) منیٰ میں شبِ باشی نہ کرنا (۷) تمام حجرات کی سنگساری نہ کرنا یا تین کنکریوں کی سنگساری چھوڑ دینا البتہ اگر تعداد معین میں سے ایک کنکری سے سنگساری نہ کرے تو ایک دُمانج دینا ہوگا اور دو کنکریوں کے ترک کرنے میں دودھ (۸) طواف وداع نہ کرنا (۹) کسی نذرِ سنوں کے خلاف کرنا۔ مثلاً پیادہ چلنے کی نذر کر کے سوار ہو جانا الحاصل ان تمام اسباب میں سے ہر ایک سبب کیلئے ایک ایسی بکری ہنی واجب ہے جو اضحیٰ میں کافی و محزنی ہو سکے اگر یہ نہ ہو سکے تو حج میں تین دن اور بد واپسی وطن میں سات یوم کے روزے رکھے۔ علامہ ابن المقرئ نے جو دما، حج میں مشہور نظم لکھی ہے انھوں نے بھی اسی قسم کو اول قرار دیا ہے۔

أَرْبَعَةُ دِمَاءٍ حَجٌّ مُحْصَرٌ أَوَّلُهَا الْمُرْتَبُ الْمَقْدَرُ
تَمْتَعٌ فَوْقَ حَجٍّ مُقَرَّنَا وَتَرَكَ رَحِيًّا وَالْمَبِيتُ مَبْنِيٌّ
وَتَرَكَهُ الْمِيقَاتُ وَالْمَزْدَلِفَةُ أَوَّلُ لَمْ يُودَّعْ أَوْ كَشِئْتَ أَخْلَفَهُ
نَاذِرُهُ يَصُومُ إِنْ دَمًا فَقَدْ ثَلَاثَةٌ فِيهِ وَسَبْعًا فِي الْبَلَدِ

یعنی دما، حج کے اقسام چار ہیں جن میں سے پہلی قسم مرتب مقدر ہے جس کے حسبِ ذیل نسب ہیں (۱) تمتع کرے (۲) حج فوت جائے (۳) قرآن نہ کرے۔ (۴) سنگساری نہ کرے (۵) منیٰ میں شبِ باشی نہ کرے (۶) میقات سے احرام نہ باندھے (۷) مزدلفہ میں شبِ باشی نہ کرے (۸) طواف وداع نہ کرے (۹) نذرِ سنوں کا خلاف کرے۔ اگر ان اسباب میں سے کوئی ایک سبب صادر ہو جائے تو دم واجب ہے اگر دم نہ دے سکے تو حج میں تین دن اور وطن میں سات یوم کے روزے رکھے۔

سوال۔ قسم دوم کے اسباب و احکام کیا ہیں ؟

جواب - دوسری قسم - مرتب مُعَدَّل - ہے اور اس کے اسباب دو ہیں (۱) اِحصَا (۲) جَمَاع مُفْسَد۔ سابق میں ذکر ہو چکا ہے کہ دم احصار ایسا ہو جو اضحیہ میں مجزی ہو سکے اگر ممکن نہ تو بکری کی قیمت کا اناج تقسیم کرے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو جتنے مدہوں اتنی ہی تعداد کے روزے رکھے اگر مد کی تعداد میں کسر آجائے تو اس کسر کو کامل یوم شمار کرنا ہوگا۔ اور جَمَاع مُفْسَد کا دم بھی ایسا اونٹ ہے جو اضحیہ میں مجزی ہو سکے اگر میسر نہ آئے تو ایک گائے دینی ہوگی اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو سات بکریئیں اگر اس سے بھی عاجز ہو تو اونٹ کی قیمت کا اناج تقسیم کیا جائے اگر یہ بھی میسر نہ ہو تو جتنے مدہوں اتنے ہی روزے حسب تفصیل سابق رکھے کیونکہ روزوں کی تبعیض نہیں ہو سکتی ہے یہ قسم بھی ابن المقرئ کی نظم میں دوسری ہی قسم قرار دی گئی ہے۔

وَالثَّانِ تَرْتِيبٌ وَتَعْدِيلٌ وَرَدَّ
اِنْ لَمْ يَجِدْ قَوْمَهُ ثُمَّ اشْتَرَى
ثُمَّ لَعِزَّ عَدْلٌ ذَاكَ صَوْمًا
فِي عَصْرِ وِوْطَاءِ حِجِّ اِنْ فُسِدَ
بِهِ طَعَامًا طَعْمَةً لِلْفَقْرَا
اَعْنَى بِهِ عَنْ كُلِّ مَدٍّ يَوْمًا

یعنی دماء حج کی قسم دوم - مُرتَب مُعَدَّل - ہے جس کے سبب دو ہیں (۱) احصار یعنی حج سے روک دے جانا (۲) جَمَاع مُفْسَد۔ اگر ان ہر دو اسباب میں سے کوئی ایک سبب پایا جائے تو دم واجب ہے اگر دم کی ادائیگی نہ ہو سکے تو اتنی ہی قیمت کا اناج فقراء کو بانٹا جائے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو جتنے مدہوں اتنے ہی روزے رکھے۔

سوال - قسم سوم اور اس کے اسباب و احکام کیا ہیں؟

جواب - تیسری قسم - خیر مُعَدَّل - ہے اور اس کے اسباب دو ہیں

(۱) شکار کرنا (۲) درختوں کو تلف کرنا پس اگر صید ایسا ہو جس کا مثل مل سکتا ہو تو

چوپایوں سے اوس کا مثل نکالا جائے یا اوس کی قیمت کر کے جو قیمت ہوتا اناج نکالے۔ یا ہر مد کے بدلے حسب تفصیل سابق ایک روزہ رکھے اگر صید ایسا ہو جس کا مثل نہیں تو اوس کی بھی قیمت کر کے اناج نکالے یا ہر مد کے عوض ایک ایک روزہ اگر بڑے درخت کو تلف کرے تو ایک گائے نکالنی ہوگی اور اگر بڑے درخت کے ساتویں حصے کے مانند ہو تو اوس میں ایک بکری ہے لیکن اس میں اتنا اختیار ہے کہ چاہے اوس کو ذبح کرے یا اوس کی قیمت کا اناج خیرات کرے یا حسب تقدیر روزے رکھے۔ اور اگر درخت بہت چھوٹا ہو یا لگاس کو ایسا تلف کر دے کہ وہ پھر نہ اُگے گا تو اوس کی قیمت دینی ہوگی یا بقدر قیمت اناج تقسیم کرے یا حسب تعداد مدون کے روزے رکھے یہ قسم بھی ابن المقرئ کی نظم میں تیسری قسم ہے

وَالثَّالِثُ التَّخْيِيرُ وَالتَّعْدِيلُ فِي ۖ صَيْدٍ وَاشْجَارٍ بَلَا تَكْلِفُ
اِنْ شِدَّتْ فَاذْجِعْ اَوْ عَدَلْ اَمْثَلًا ۖ عَدَلْتُ فِي قِيَمَةٍ مَا تَقْدَمَا

یعنی دما و جج کی قسم سوم۔ مخیر مُعَدَّل۔ ہے جس کے دو سبب ہیں (۱) آملان صید (۲) آملان شجر ہیں اِنْ ہر دو سببوں میں سے ایک سبب پایا جائے تو مرتکب کو اختیار ہے کہ چاہے دم دیوے یا حسب قیمت اناج بانٹے۔

سوال۔ چوتھی قسم اور اوس کے اسباب و احکام کیا ہیں ؟

جواب۔ قسم چہارم۔ مخیر مُقَدَّر ہے اور اوس کے اسباب آٹھ ہیں۔ (۱) تین

باتیں سے زاید بال نکالنا۔ (۲) تین یا تین سے زاید ناخن ترشوانا۔ (۳) لباس پہننا

(۴) سر کو تیل لگانا۔ (۵) خوشبو لگانا، (۶) مقدمات جماع مثلاً بلا حائل کے شہوت سے

بوسہ لینا (۷) تحلیس یعنی تحلل اول اور تحلل دوم کے درمیان وطی کرنا یا جماع مُفْسِد

کے بعد وطی کرنا۔ یعنی اگر تحلل اول کے بعد جماع کرے تو حج فاسد ہو جائیگا اور اسی

فاسد سے حج کو تمام کرنا لازم ہے مگر اسی اثنا میں اگر پھر جماع کرے تو دم

لازم ہو۔ (۸) فاسد شدہ حج کے تمام کرنے سے پہلے وطی کرنا۔ ان آٹھوں اسباب میں اختیار ہے کہ چاہے ایک بکری بشرط سابق ذبح کریں یا تین صاع اناج چھ مسکینوں کو دیویں۔ ہر مسکین کو نصف صاع یا تین یوم کے روزے رکھے۔ اگر صرف ایک ناخن یا ایک بال نکالا جائے تو صرف ایک اناج نکالنا یا ایک ہی روزہ رکھنا ہوگا اور دو بال یا دو ناخنوں میں دو دیا دو روزے رکھیں یہ قسم بھی ابن المقریٰ کی نظم میں چوتھی قسم ہی ہے۔

وَخَيْرٌ وَقَدَرٌ فِي الرَّابِعِ	إِنْ شِيتَ فَادِّحْ أَوْ فِجْدًا بِاصْبَحْ
لِلشَّخْصِ نِصْفٌ أَوْ فِصْمٌ ثَلَاثًا	تَحْتِ مَا اجْتَنَّتْهُ اجْتَنَّا ثَا
فِي الْحَلْقِ وَالْقَلَمِ وَلِبْسٍ دُهْنِ	طَيِّبٌ تَقْبِيلٌ وَوِطْءٌ شُحْنِ
أَوْ بَيْنَ تَحْلِيلِ ذَوَى أَحْرَامِ	هَذِي دِمَاءُ الْحَجِّ بِالْتِمَامِ

یعنی دما و حج کی قسم چارم مخیر مقدم ہے جس کے اسباب مذکورہ آٹھ ہیں جن کے مرتکب کو اختیار ہے کہ چاہے دُم ذبح کرے یا تین صاع نجاب فی کس نصف صاع چھ مسکینوں کو دیوے یا تین روزے رکھے۔ اگر اس نظم کو ازبر یاد کر لیا جائے تو حفظ مطلب میں چنداں سہولت ہوگی۔

سوال۔ کیا حج و عمرہ کے دما میں یہ معتبر ہے کہ وہ ایسے ہوں جو اضحیہ میں مجزی ہو سکیں اور اناج ایسا ہو جو فطرے میں مجزی ہو سکے یا نہیں؟

جواب۔ جانتا چلے ہے کہ حج و عمرے کے دما میں یہ ضرور معتبر ہے کہ وہ ایسے ہوں جو اضحیہ کے لئے مجزی ہو سکتے ہیں البتہ اگر صیدا یا ہوش کا مثل مل سکتا ہے تو اوس میں صرف مماثلت ہی معتبر ہے اور اگر اناج دیا جائے تو اوس میں بھی معتبر ہے کہ وہ ایسا ہو جو فطرے میں دیا جاسکے۔ اور دما و حج و عمرہ کا ذبح کرنا یا اناج دینا سو احرام محترم کے دوسرے مواقع میں جائز نہیں۔ اور دُم یا اوس کا بدل مالی تین یا

تین سے زائد حرم کے مسکینوں کو دیا جائے البتہ دم تحنیر و تقدیر میں جو مانج دیا جاسکتا ہے وہ اور دم احصار کا حرم کو بھیجنا واجب نہیں بلکہ واجب یہ ہے کہ اوس کے موضع احصار میں ہی ذبح کر کے وہیں کے مساکین پر تقسیم کر دے۔ اسی طرح اگر ذبیحہ میسر نہ آئے تو اوس کے بدلے انداج بھی وہیں نکالے۔ دم مجزآن یعنی تلافی کے لئے جو جرخون بہایا جائے اوس کو بوقت اضحیہ ہی ذبح کرنا مختص نہیں ہے البتہ دم ہدی کا بوقت اضحیہ ذبح کرنا مسنون اور مخصوص ہے۔ دم ہدی وہ ہے جس کو محرم خداوند عالم کے تقرب اور اوس کی رضا جوئی کے لئے روانہ کرے خواہ وہ تطوعاً ہو یا نذر کی وجہ سے وا۔ نیز مذکورہ اسباب میں سے کسی سبب کی وجہ سے اگر کسی پر صوم واجب ہو تو اوس کے لئے جائز ہے کہ جب وہ روزے رکھنے میں مخیر ہو یا عاجز ہو تو جہاں چاہے روزے رکھے خواہ حرم ہو یا غیر حرم لیکن جن روزوں کی تاخیر واجب نہیں جیسا کہ قسم اول مرتبہ مقدم ہیں سات یوم کے روزے ہیں تو ان کو حرم ہی میں رکھنا افضل و اولیٰ ہے۔ کعبۃ اللہ شریف کی تعمیر چونکہ متعدد بار ہوئی ہے جس کو بعض فضلاء نے ایک نظم میں جمع کی ہے جس کا ذکر کیا جانا مناسبت مقام کا لحاظ کرتے خالی از فائدہ نہیں ہو اس لئے ذکر کیا جاتا ہے۔

بنی بیت رب العرش عشر خدام ملائکہ اللہ الکرام و آدم
وشیت و ابراہیم ثم عالق قصی قریش قبل ہذین جبرہم
و عبد اللہ ابن الزبیر بنی کذا بناءً للہاج و هذا مقدر

یعنی بیت اللہ کی تعمیر دس لوگوں نے کی جو جن کی تعداد یہ ہے (۱) ملائکہ (۲) آدم علیہ السلام (۳) شیت علیہ السلام (۴) ابراہیم علیہ السلام (۵) قوم عاتقہ (۶) قبیلہ جبرہم (۷) قصی (۸) قریش (۹) عبد اللہ ابن الزبیر رضی اللہ عنہما (۱۰) حجاج ابن یوسف اسی آخر الذکر کی تعمیر فی زمانہ موجود ہے۔

فصل آن سرور کا ثنا فخر موجود احقر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے مزارِ انور کی زیارت کے بیان میں

سوال۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبرِ انور کی زیارت کر نیک شیعہ میں کیا حکم ہے ؟
جواب۔ آن سرور دو عالم روحی فداہ کے مزارِ اطہر کی زیارت کرنا ہر مسلمان
مرد بلکہ عورتوں کے لئے بھی مسنون ہے خواہ حاجی یا مُعْتَمِر ہوں یا نہوں بلکہ بعض
علماء کا قول ہے کہ وہ واجب ہے کیوں نہ ہو احادیث میں وارد ہے مَنْ حَجَّ وَلَمْ
يَزِرْنِي فَقَدْ جَفَانِي أَوْ كَفَّاتَالْ یعنی جو شخص حج کر کے میری زیارت نہ کرے
تو اوس نے مجھ سے روگردانی کی دوسری حدیث ہے مَنْ زَارَ قَبْرِي وَحَبَّتْ لَهُ
شَفَاعَتِي أَوْ كَفَّاتَالْ یعنی جو شخص میری قبر کی زیارت کر لے تو پس واجب ہوگئی
اوس کے لئے میری شفاعت۔ پس حج کرنے والے کے لئے بہتر یہ ہے کہ اگر وہ
مدینہ منورہ سے گزرے یا مکہ معظمہ کو ایسی حالت میں پہنچے کہ وقتِ وسیع ہو
اور اسباب بھی متوفرو میسر ہوں تو روضہ اطہر کی زیارت سے ہی پہلے مشرف
ہو جائے وَالْآنَ حج سے فارغ ہونے کے بعد شرفِ زیارت سے سعادت حاصل
کر لے۔ نیز مسنون ہے کہ مدینہ منورہ اور اوس کے حرمِ محترم میں داخل ہوتے
وقت غسل کر لیا جائے اَللّٰهُمَّ بَلِّغْنَا حَجَّ بَيْتِكَ الْكَوْبَمِ وَشَرَّفْنَا بِزِيَارَةِ قَبْرِ النَّبِيِّ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

فصل حج و عمرہ میں حلالہ یا اجارہ کے احکام کے بیان میں

جاننا چاہئے کہ حج و عمرہ میں جو نائب بنایا جاتا ہے وہ یا تو قریب مرگ عاجز و بیمار کی طرف سے ہوگا یا میت کے وصی کی طرف سے یا اگر میت کا وصی نہ ہو تو اوس کے وارث کے جانب سے ہوگا۔ اور اگر میت کا کوئی وارث نہ ہو تو حاکم کے جانب سے ہوگا اور جب میت اجرت کیلئے اپنی زندگی سے ہی کچھ مال مقرر نہ کر دے تو وصی کو لازم ہے کہ وارث سے اجازت حاصل کر لے کیونکہ وارث کو اجرت مناسک کی ادائیگی اپنے مال سے بھی کرنے کا حق حاصل ہے۔ اگر وارث موجود نہ ہو یا غائب ہو تو وارث کا اختیار حاکم کو رہیگا۔ مخفی مباد کہ حجۃ اسلام راس المال سے کروایا جائے گا اور میت پر جو کچھ دین ہو اوس پر بھی مقدم کیا جائیگا حتیٰ کہ اگر کسی صاحب بئداد کا انتقال ہو جائے اور وہ حجۃ اسلام ادا نہیں کیا ہے تو جب تک کہ حج و عمرے کا انتظام نہ کیا جائے اور وہ مقرر کیا ہوا شخص حج سے حلال یعنی فارغ نہ ہو جائے اور عمرے کے جملہ ارکان تمام نہ کر دیوے تب تک اوس ترکہ میں سے کسی وارث یا قرضدار یا مؤضیٰ نہ کو کچھ بھی دینا جائز نہیں ہے نیز حج میں اجارت بھی دو قسم کی ہوتی ہے (۱) عینیہ (۲) ذمیہ۔

سوال۔ اجارت عینیہ کس طرح حاصل ہوتی ہے؟

جواب۔ اگر نائب بنانے والا معصوب یعنی عاجز و معذور ہو تو اوس کو یوں کہتی چاہیے استاجرتک لتج عنی بكذا اور اگر نائب بنانے والا وارث ہو تو وہ یوں کہے استاجرتک لتج عن مورثی فلان یکنان اور اگر نائب بنانے والا اجنبی ہو تو اس طرح کہے استاجرتک لتج عن فلان یکنان اس کے بعد اجیر قہلت کہے تو کافی و وافی ہے۔

سوال۔ اجارت عینیہ کے شرائط کتنے ہیں؟

جواب۔ اجارت عینیہ کے چودہ شرائط ہیں (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ

اجیر خود بنفسہ مناسک حج ادا کرے (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ اجرت لینے کے بعد جن برسوں میں حج کی ادائیگی ممکن ہو ان میں سے سال اول کی تعیین کر دینا چاہیے اگر بلا تعیین مطلق رکھے تو بھی انہیں ممکنہ برسوں میں سے سال اول ہی مراد ہوگا۔

(۳) تیسری شرط یہ ہے کہ اجارت کا عقد ایسے وقت میں کیا جائے جبکہ اوس بلدے کے لوگ حج کو جانے کی تیاری میں ہوں تاکہ اجیر بھی اپنی تیاری میں مشغول ہو جائے۔ البتہ عمرے میں تو سال بھر جب چاہیں اجیر بنا سکتے ہیں (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ مستاجر شخص اجیر پر تاخیر عمل کی شرط نہ لگائے (۵) پانچویں شرط یہ ہے کہ اجیر اجارت سے پہلے ہی سے کام انجام دینے پر قادر ہو (۶) چھٹی شرط یہ ہے کہ عقد اجارت کے بعد حج کے پانے کے لئے وقت وسیع ہو اگر وسعت وقت کے خیال سے عقد اجارہ کر لیا جائے اور بعد میں اوس کے خلاف ہو یعنی ادراک حج کیلئے وقت ممکن نہ ہو تو عقد اجارہ صحیح نہیں ہوگا (۷) ساتویں شرط یہ ہے کہ اجیر اپنا حج مفروض ادا کر چکا ہو (۸) آٹھویں شرط یہ ہے کہ اجیر کو جس قسم کے حج کی ادائیگی کے لئے اجرت دی گئی ہو اوس کے خلاف نہ کرے مثلاً اگر قرآن یا فتح کے بدلے افراد کر دیوے یا افراد کے بدلے تمتع کر دے تو صرف عمرے کی اجرت فتح ہو جائیگی اور اگر قرآن کے بدلے تمتع کر دیوے تو حج کی اجارت فتح ہو جائیگی اور اگر افراد کے بدلے قرآن کر دیوے تو حج و عمرہ دونوں کی اجارت فتح ہو جائیگی (۹) نویں شرط یہ ہے کہ اجیر اپنے منکسک (یعنی حج و عمرہ کو) فاسد نہ کر دے اگر کسی امر مفید کا ارتکاب کرے تو اجارت فتح ہو جائیگی (۱۰) دسویں شرط یہ ہے کہ اجیر کے لئے جس پہلے سال میں احرام حج ممکن ہو اوس سال سے تاخیر نہ کرے (۱۱) گیارھویں شرط یہ ہے کہ حج و عمرہ کے ارکان بالتمام ادا ہونے تک اجیر زندہ رہے (۱۲) بارھویں شرط یہ ہے کہ اجیر ہر احصار ہونے پائے یعنی

کہیں راستے میں نہ روک دیا جائے جس کی وجہ سے اوس کو حلال ہو جانا پڑے (۱۳) تیرھویں شرط یہ ہے کہ حج فوت نہ ہو جائے اگر اجیر کو حج نہ ملے تو اجارت باطل ہو جائیگی (۱۴) چودھویں شرط یہ ہے کہ اجیر کو اگر حج کیلئے اجرت دی گئی ہے تو وقف بعرفہ کے پہلے اوس کی نذر نہ کرے اور اگر عمرے کے لئے اجیر بنایا گیا ہے تو قبل طواف کرنے کے اوس کی نذر نہ کرے ورنہ ہر دو صورتوں میں اجارت فسخ ہو جائیگی۔
سوال - اجارت ذمیہ کس طرح حاصل ہوگی۔

جواب - الزمت ذمتك حجة لی (اولمورثی) او لفلان (بکذا کہنے سے حاصل ہوگی یعنی میں نے تیرے ذمہ لازم کر دیا کہ میرے لئے یا میرے مورث کیلئے اتنے مال کے عوض حج کر دے۔ اجیر قید شد کہنے اجارت ذمیہ اجارت عین سی شرائط وغیرہ میں غیر ہے یعنی اجارت عین میں جو شرائط مذکور ہوئے ہیں وہ اس میں مشروط نہیں پس اجارت ذمیہ کے اجیر کو اختیار ہے کہ چاہے خود بنفسہ ادائی حج کرے یا بلا عذر دوسرے کو اپنا نائب بنائے اور اپنے نائب کو کچھ دیکر بقیہ مال خود لے لیوے لیکن اجارت ذمیہ میں صرف عادل شخص کو ہی نائب بنانا درست ہے۔

سوال - اجارت ذمیہ کے شروط صحت کتنے ہیں؟

جواب - دو ہیں پہلی شرط حُلُولِ اجرت ہے اور دوسری شرط یہ ہے کہ اجرت مجلس عقد میں ہی دی جائے۔

سوال - اجارت عینیہ اور ذمیہ کے عام شرائط صحت کتنے ہیں؟

جواب - (۱۲) چودہ ہیں (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ متعاقدین اعمال نسک کے ارکان واجبات اور سنن کو بوقت عقد جانتے ہوں (۲) جس شخص کے لئے اجیر بنایا گیا ہو اسی کیلئے ادائی نسک کا ارادہ کرنا پس عقد اجارت اور احرام

کے وقت اس قسم کی ایک گونہ تعیین کر لینے ضروری ہے (۳) اجرت معلوم معین ہو جیسے بیع میں علم ثمن مشروط ہے (۴) بائع و مشتری میں جو جو باتیں مشروط ہیں وہ اجیر و مستاجر دونوں میں پائی جائیں مثلاً رشید ہوں غیر مکرر ہوں دیوانے نہوں وغیرہ وغیرہ البتہ جو صورتوں کی وہاں استثناء کی گئی ہے مثلاً جو شخص خود تعدی کر کے نشہ کرے اگرچہ وہ غیر مکلف ہو مگر اوس کی بیع درست و صحیح ہو لیکن اوس کا دوسروں کی جانب سے حج کرنا درست نہیں ہو (۵) حج مفروض میں اگرچہ وہ حج قصداً یا نذریوں نہ خصوصیت سے اجیر حراً اور بالغ ہونا مشروط ہے البتہ ذکوریت کی شرط نہیں (۶) جس کی جانب سے حج کیا جائیگا وہ میت ہو یا عاجز ہو مگر حج کی اجازت دیچکا ہو (۷) یہ بیان کر دینا کہ حج آیا افراد ہو یا کوئی دوسری قسم کا ہے جب کہ وہ حج و عمرہ ہر دو کے لئے یا مطلقاً مناسک حج کی ادائی کے لئے اجیر بنایا گیا ہو اگر مبہم چھوڑ دیا جائے تو حج باطل ہو جائیگا لیکن مستاجر کو تو اجرت مثل دینی ہوگی (۸) اجیر پر یہ شرط نہ لگائی جائے کہ وہ بلا احرام کے میقات سے تجاوز کرے (۹) اجیر خواہ ظاہری اعتبار سے کیوں نہیں عادل ہو لیکن اگر موصی یا معضوب خود باوجود اوس کی حالت سے واقف ہو نیکی مقرر کریں تو ایسی صورت میں اوس کا عدل ہونا مشروط نہیں (۱۰) جس نسا کی ادائی کے لئے اجیر کو اجرت دی گئی ہے وہ ایسی ہو جو مستاجر کے ذمہ واجب الادا اور مطلوب ہو ورنہ اجارت باطل ہو جائیگی (۱۱) شخص معضوب یعنی عاجز اور مکہ کے درمیان مسافت قصر یا اوس سے زائد فاصلہ ہو اگر مسافت قصر سے کمتر فاصلہ ہو تو نائب بنانا جائز نہیں جب اوس کا انتقال ہو جائے تو تب اوس کے جانب سے حج کروایا جائیگا (۱۲) اگر حج مفروض نہیں بلکہ تطوع ہو تو اوس کی ادائی کے لئے میت وصیت کرنا مشروط ہو (۱۳) محض

خود تکلف حج کر کے اپنے اجیر کیساتھ عرفہ میں حاضر نہ ہو ورنہ اجارت فسخ اور حج اجیر کا ہو جائیگا اور وہ اجرت کا بھی مستحق ہوگا (۱۴۲) معصوب اپنے عذر سے چگا ہو جائے ورنہ حج اجیر کا ہوگا لیکن اس صورت میں اجیر اجرت کا مستحق نہیں ہوگا۔ پس اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ اجارت عینہ کے (۲۸) اٹھائیس شروط ہیں اور اجارت ذمہ کے (۱۶) سولہ۔

لیکن ان سرور کائنات علیہ ازی الصلوٰات والتحیات کے روضہ اطہر کی زیارت کے لئے اجارت درست نہیں جب تک کہ اوس کو ضبط تحریر نہ کر لیا جائے مثلاً گاندہ پر لکھ دیا جائے البتہ آنحضرت صلعم کے دربار پر فتوح میں سلام عرض کرنے کے لئے اجارت بغیر کسی قید کے درست ہی الحاصل اجیر اگر یہہ کہے کہ میں نے جس شخص کیلئے اجیر بنایا گیا تھا اوس کے جانب سے حج کر چکا ہوں تو اس کا دعویٰ بلا کسی بینہ اور بغیر حلف کرنے کے مقبول ہوگا لیکن اگر یہہ ثابت ہو جائے کہ عرفہ کے دن ایسے مقام پر تھا جہاں سے عادتہ عرفہ کو پہنچنا ناممکن ہو تو ایسی صورت میں اوس کا دعویٰ مقبول نہیں ہوگا۔

سوال۔ حج و عمرے میں جہالہ کے احکام کیا ہیں ؟

جواب۔ اجارت اور جہالت کے احکام ایک ہی ہیں لیکن چند ذیلی امور میں جہالہ اجارہ سے جدا ہے مثلاً جہالہ عل مجہول پر جائز ہے اور غیر معین کے ساتھ صحیح ہو اور طرفین سے جائز ہے اور جہالہ میں کام کر نیوالا کام کرنے کے بعد حُجُل یعنی اجرت کا مستحق ہوگا پس اگر عامل ادائی مناسک کے اثناء میں انتقال کر جائے تو اجرت کا مستحق نہیں ہوگا و نیز یہہ بھی فرق ہے کہ جہالتہ کام کر نیوالا اگر یہہ کہے کہ میں جس کے جانب سے حج کرنے کیلئے حیل گردانا گیا تھا یعنی مقرر کیا گیا تھا وہ ادا کر چکا ہوں تو بغیر بینہ کے وہ مصدق نہیں ہوگا ورنہ جہالہ

حلف کرے کہ اس کو یہ علم نہیں ہے کہ جعلی نے اس کے جانب سے حج یا عمرہ کیا ہے۔
 مطلب یہ ہے کہ وہ یہ ثبوت دیوے کہ اس معین سال میں موقوف حج میں حاضر
 تھا یہ مراد نہیں ہے کہ وہ حاضر رہا فلاں کے جانب سے حج ادا کیا ہے کیونکہ اس
 قسم کا علم تو خاص اسی کو ہو گا۔ جلالہ کے بھی دو قسم ہیں (۱) عینیہ مثلاً جاعلنتک لتج عنی او عن فلان
 بلکہ کہنا (۲) ذمیہ مثلاً الزمت ذمتک تحصیل حجة لی او لفلان بکذا کہنا
 الحاصل جلالہ کے ہر دو اقسام میں عامل قِلْتُ کہنے کی ضرورت نہیں ہے اگرچہ کہ
 اس کو عین کیوں نہ کر دے۔ نیز جو باتیں اجارت عینیہ میں بیان ماسبق کے
 سوائے مشروط تھے وہی جلالہ عینیہ میں بھی مشروط ہیں اور جو باتیں اجارت
 ذمیہ میں ماسبق کے سوائے مشروط تھے وہی جلالہ ذمیہ میں بھی مشروط ہیں۔
 لیکن آنحضرت صلم کے مزار مبارک پر ٹھہرنے کیلئے جلالہ صحیح اور درست
 نہیں ہے البتہ آن دربار پر فتوح میں دعا کرنے کے لئے جلالہ درست ہے خواہ
 دعا مجہول بھی ہو تو مضر نہیں قائل۔

فصل اضحیہ یعنی قربانی کے بیان میں

سوال۔ شریعت میں اضحیہ کا کیا حکم ہے؟
 جواب۔ شریعت میں اضحیہ سنت موكده ہے لیکن اس کی نذر کرنے سے
 واجب ہو جاتا ہے نیز هذه الضحیة یا جعلتها اضحیة (یعنی یہ اضحیہ ہے یا میں نے
 اس کو اضحیہ گردانا) کہنے سے بھی واجب ہو جاتا ہے۔ اضحیہ میں اربل بقر غنم
 کے سوائے دیگر جانور مجزی اور کافی نہیں ہیں لیکن سب میں افضل اونٹ
 ہے پھر گائے پھر بھیڑ پھر قسم چھیلی اور سات بھیڑوں کا اضحیہ ایک اونٹ سے
 افضل ہے۔ اور افضل ترین قربانی باعتبار رنگ کے سپید رنگ کی ہے پھر

زرد رنگ کی پھر عنقریب یعنی خاکستر رنگ کی پھر سُرخ رنگ کی پھر بُلقاء یعنی جس کا بعض حصہ سپید ہوا اور بعض سیاہ پھر سیاہ رنگ کی۔

سوال۔ اضحیہ کے شروط صحت کیا ہیں؟

جواب۔ اضحیہ کے شرائط صحت یہ ہیں کہ اگر قربانی اونٹ کی ہو تو کامل پانچ سال کا ہونا چاہیے اور اگر گائے، بیل، بھینس یا معز یعنی چھیلی کی قسم ہو تو کامل دو سال کی ہونی چاہیے اور بھیڑ ہو تو پورے ایک سال کا ہو اگر چیکہ اوس کے ثنایا یعنی اگلے دانت نہ گرے ہوں اور اگر گر گئے ہیں تو شرط یہ ہے کہ چھ ماہ کے بعد گر گئے ہوں خواہ ایسی حالت میں اوس کی عمر ایک سال کی نہ ہو و نیز قسم معزین بھی اگر ایک سال کے بعد دانت گر جائیں تو وہ بھی مجزی ہو سکتی ہے۔ نیز قربانی کے جانور کو تھوڑی بھی خارش نہ ہو اور نہ زیادہ لنگ ہو اور نہ زیادہ لاغر ہو اور نہ دیوانہ ہو نہ اندھانہ کا نا نہ ایسا بیمار ہو کہ بیماری کی وجہ سے اوس کا گوشت خراب ہو جائے اور اوس کے کان یا زبان یا تھن یا کوٹھے کا غھوڑا بھی حصہ نکالا ہوا نہ ہو اور اوس کے بڑے اعضا مثلاً ران میں سے بھی کچھ حصہ نہ نکالا ہوا ہو اور سب دانتیں بھی گر نہ گئے ہوں۔ اور محمد علیہ قول کے لحاظ کرتے گا بن بھی نہ ہونا چاہئے۔ اور فسخ کرتے وقت یا اس سے پیشتر اضحیہ کی نیت کر لینا بھی مشروع ہے۔ اضحیہ یعنی قربانی کا وقت یوم نحر طلوع آفتاب کے بعد بمقدار دو رکعت نماز اور دو خطبوں کا وقت گزرنے کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور آخر ایام تشریق یعنی تیرہ ذی الحجہ کے غروب آفتاب تک رہتا ہے۔ اور اضحیہ تطوع یعنی مسنون قربانی کے گوشت میں کچا اور معتد بہ مقدار میں مثلاً ایک رطل (تقریباً نصف سیر) خیرات کرنا واجب ہے لیکن اُس میں سو تھوڑا بھی فروخت کرنا قطعاً جائز نہیں۔ اور اگر مستند وہ یعنی فرض اضحیہ ہو تو سب کا سب خیرات کر دینا واجب ہے۔ نیز قربانی کرنا والا

پہلی ذیچہ سے قربانی کرنے تک اپنے ناخن یا بال وغیرہ نکالنا مکروہ ہے۔ اضمحیہ میں مسنون ہے کہ ہر شخص اپنا اضمحیہ خود ذبح کرے اگر عمدگی سے ذبح نہیں کر سکتا ہو تو کسی دوسرے ذبح کروائے مگر خود بھی بوقت ذبح حاضر رہے اور تسمیہ سے پہلے اور اس کے بعد تین بار اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد کہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیج کر اللہم ہذا منک والیک فتقبل منی کہے۔

فصل عقیقہ کے بیان میں

سوال۔ عقیقہ کا شریعت میں کیا حکم ہے؟
 جواب۔ عقیقہ کرنا سنت مؤکدہ ہے جس شخص پر بحالت فقر و تنگدستی بھی اپنی جس اولاد کا نفقہ اوس پر لازم ہو اگر ہو سکے تو مسنون ہے کہ اندرون مدت نفاس اوس کا عقیقہ کرے۔ اور عقیقہ کا وقت ولادت سے بلوغ تک ہے اور اگر اس مدت تک بھی نہیں کیا گیا ہو تو ایسے شخص کیلئے اپنا عقیقہ کر لینا سنت ہے۔ عقیقہ بھی مثل اضمحیہ کے ہے لیکن جو معتد بہ کچے گوشت کا خیرات کرنا اضمحیہ واجب تھا وہ عقیقہ میں واجب نہیں ہے الحاصل ولادت کے ساتویں روز عقیقہ کرنا افضل ہے اگر نہ ہو سکے تو چودھویں دن کریں اگر اس دن بھی نہ ہو سکے تو اکیسویں دن کریں اگر ان تواریخ میں نہ ہو سکے تو اس طرح ہفتوں کے دہر پر کرنا چاہیے۔ عقیقہ میں کم از کم ایک بکری ہونی چاہئے۔ لڑکے کا کمتر عقیقہ کاملہ دو بکریاں ہیں اور لڑکیوں کے لئے ایک بکری نیز عقیقہ کا گوشت کسی میٹھے کے ساتھ پخت کر لینا اور اس کے استخوان نہ توڑنا بھی مسنون ہے۔ نیز پکا ہوا گوشت اوس کے مرق کیساتھ فقراء کے پاس بھیج دینا اون کو بلا کر کھلانے سے افضل ہے۔ اور ساتویں دن بعد ذبح کے بچے کے بال منڈوا کر اوس کے ہم وزن سونا خیرات

کرنا سنت ہی سونے کے بعد چاندی کا درجہ ہے اور اُسی ساتویں روز نام رکھنا بھی منوں ہے لیکن ذبح کرنے سے پیشتر نام رکھنا چاہئے۔ اور بچے کا سر اُس خون سے آلودہ کرنا مکروہ ہے البتہ زعفران سے سر کو ملخ کرنا اور اوس کے سیدھے کان میں اذان کہنا اور بائیں میں اقامت کہنا بھی سنت ہی نیز کھجور یا کوئی میٹھی چیز ولادت کے وقت چٹانا بھی منوں ہے۔

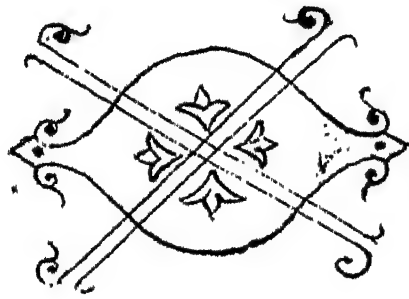
فصل بالوں وغیرہ کے متعلق چند محرمات وغیرہ کے

بیان میں

سوال۔ بالوں کے متعلق کیا امور حرام ہیں؟

جواب۔ ہاں سپید بالوں کو خضاب لگانا حرام ہے۔ البتہ اگر جہاد کا موقع ہو تو دشمن کی ترہیب کیلئے خضاب لگانا جائز ہے۔ نیز چٹلا لگانا اور دانتوں میں سائیں کرنا اور گونڈا لگانا اور بلا ضرورت مرد ہیندی لگانا بھی حرام ہے۔ نیز جس شخص کو اپنے سر کا سنوارنا ثقیل اور دشوار ہو تو منڈوانے میں کوئی حرج نہیں اور جو شخص آسانی سے سنوار سکتا ہے تو اوس کے بال رکھنے میں حرج نہیں۔ مرد آدمی کا صرف حج ہی میں سر منڈانا منوں ہے۔ اور جس شخص کو سر نہ منڈوانے سے تکلیف و مشقت ہو تو اوس کو بھی بال نکال دینا منوں ہے۔ نیز بچہ تولد ہونے کے بعد اور کافر مسلمان ہوتے ہی سر کے بال نکلوا دینا سنت ہے۔ ڈاڑھی صفایا کرنے میں تمہید علیہ قول ہے کہ وہ مکروہ تحریمی (کذا فی الروضۃ) اور ایک قول میں حرام ہے و نیز اپنی اولاد کے اچھے نام رکھنا بھی منوں ہے۔ سب ناموں میں افضل بہتر نام عبد اللہ ہے اوس کے بعد عبد الرحمن اور اوس کے بعد محمد حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ نے اپنے لڑکے کا نام محمد رکھ کر فرمایا کہ سب ناموں میں محبوب تر نام میں نے رکھا ہے۔

جب کہی لڑکے کا نام محمد رکھا جائے تو آنحضرت صلعم کا چونکہ وہ ہمنام ہو جائیگا اس لئے
 اوس کی حرمت اور تعظیم برتاؤ میں کرنی چاہئے کیونکہ احادیث میں وارد ہے کہ جب
 تم محمد نام رکھو تو اوس کو مار پیٹ اور برتاؤ میں اوس کی بے حرمتی نہ کرو۔



ضمیمہ باب ششم نکاح کے بیان میں

سوال - نکاح کے معنی کیا ہیں اور اُس کا شریعت میں کیا حکم ہے؟
 جواب - تحفۃ المحتاج میں علامہ شہاب الدین ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ بعض ارباب لغت نے بیان کیا ہے کہ نکاح کے تقریباً دو ٹوک چالیس نام ہیں اور لغت میں نکاح کے معنی ایک چیز کو دوسری چیز کے ساتھ ضم کرنے کے ہیں نیز لغت میں نکاح کے معنی وطی کر نیکی بھی ہیں اور شریعت میں نکاح ایسے عقد کو کہتے ہیں جس کے مقررہ الفاظ کہنے سے وطی جائز ہو جاتی ہے۔ بہر حال جس شخص کو نکاح کی خواہش ہو اور ہمبستری کی شہوت ہو اور نفقہ و لباس اور ہر کی قدرت رکھتا ہو تو اوس کے لئے نکاح کر لینا مستحب ہے ارشاد نبوی ہے۔ اے لوگو تم میں سے جو شخص ہمبستری کی قدرت رکھتا ہو تو اوس کو چاہئے کہ نکاح کرے۔ کیونکہ اس سے آدمی گناہ سے بچتا ہے اور نسل بڑھتی ہے اور فالتکھو اما طاعتکم کا مصداق بنتا ہے۔ اور جو شخص باوجود شہوت کے نکاح کی استطاعت نہیں رکھتا ہو تو اوس کے لئے ترک نکاح مستحب ہے روزے رکھنا اپنی شہوت کم کر دے۔

ارشاد باری ہے وَلَيْسَتْغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نَكَاحًا حَتَّىٰ يَخِضُّهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
یعنی جو لوگ نکاح نہیں کر سکتے ہیں وہ عفت اور پاکدامنی کو کام میں لائیں۔ اگر
نکاح کی شہوت کے باوجود استطاعت نہیں رکھتا ہے مگر شہوت اس قدر
غالب ہو کہ گناہ میں پڑنیکا خوف ہو تو بعض علماء کہتے ہیں ایسا شخص بھی نکاح کرنا
مستحب ہے کیونکہ ارشاد باری ہے اِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ یعنی اگر وہ
فقیر ہیں تو اللہ ان کو اپنے فضل و کرم سے غنی بنا سکتا ہے۔ اور جو شخص شہوت
نہیں رکھتا ہے اور نہ نفقہ وغیرہ پر قادر ہے تو اس کے حق میں نکاح کرنا مکروہ
ہے۔ البتہ اگر شہوت نہیں رکھتا ہے مگر نان و نفقہ پر قادر ہے تو ایسے شخص کیلئے
نکاح کرنا مکروہ نہیں ہے۔

سوال۔ نکاح کر نیوالے کیلئے کیا چیزیں مستحب ہیں؟

جواب۔ نکاح کرنے والے کے لئے مستحب ہے کہ باکرہ اور دیاندار عورت سے
نکاح کرے اور وہ عورت مجھولۃ النسب نہ ہو۔ جس عورت سے نکاح کرنیکا ارادہ
ہو اطمینان قلب کے لئے اس کو دیکھ لینا سنت ہے مگر اس کے چہرے اور ہتھیلیوں
کے سوائے کچھ نہ دیکھے۔ البتہ زوج اپنی زوجہ کا سارا بدن دیکھ سکتا ہے اور ضرورت
کے وقت اجنبی آدمی اجنبی عورت کو دیکھنا اور چھونا جائز ہے جیسے علاج کیلئے
باصد یا سنگمی لگانے کے لئے مگر مانع خلوت اسباب بھی عورت کے محارم یا قریبی
رشتہ دار کا موجود ہونا شرط ہے نیز کسی معاملے کے لئے جیسے بیع و بشرایا شہادت
کے لئے اجنبیہ کا بقدر ضرورت بدن دیکھنا بھی جائز ہے۔ اہ تحفۃ المحتاج جلد ۴

فصل پیام بھیجنے کے بیان میں

سوال۔ کس عورت کو پیام دینا جائز ہے؟

جواب - جو عورت کسی کے نکاح یا عدت میں نہ ہو اوس کو پیام بھیجنا جائز ہے اور جو عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہو تو اوس کو اندرونِ مدت کثایت بھی پیام بھیجنا جائز نہیں۔ اور جو عورت عدت میں ہو اوس کو صراحتہً پیام دینا جائز نہیں ہے البتہ جو عورت عدتِ وفات میں ہو یا طلاق بائن کی عدت میں ہو تو اوس کو کثایتہً پیام دینا جائز ہے۔ اور جب ایک شخص کا پیام منظور ہو جائے تو اوس پر اپنا پیام بھیجنا حرام ہے۔ البتہ اگر وہ شخص جس کا پیام قبول کیا گیا ہے اجازت دے تو حرام نہیں ہے۔ اور جو شخص پیام دیا ہو اوس کی نسبت کسی واقف کار سے اگر مشورہ لیا جائے تو واجب ہے کہ نہایت سچائی اور احتیاط کے ساتھ بلا کم و بیشی مخاطب کے عیوب اور برائیاں بیان کر دے جائیں۔

سوال - کن ایام میں نکاح کرنا سنت ہے ؟

جواب۔ مسنون ہے کہ عقد ماہ شوال میں کیا جائے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبہ ترزوجہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا عقد بھی ماہ شوال میں ہوا ہے۔ نیز روز جمعہ بھی مسنون ہے۔ اور صبح کے وقت عقد باندھنا اور خصوصیت سے مسجد میں باندھنا بھی سنت ہے۔ اہ تحفۃ المحتاج جلد (۶)۔

فصل ارکان نکاح کے بیان میں

سوال - نکاح کے ارکان کتنے ہیں ؟

جواب - چار ہیں (۱) زوجین (۲) ولی (۳) شہود (۴) صیغۂ نکاح یعنی
ایجاب و قبول۔

سوال - ایجاب و قبول کس طرح حاصل ہوتا ہے ؟

جواب۔ ولی یا وکیل اگر زوّجک و التّحتک مولتی باهوکتی فلانہ کہے

یا اوس کا ترجمہ مثلاً میں نے تیرے عقد و نکاح میں اپنی فلاں مولیہ یا موکلہ کو دیا کہے تو ایجاب حاصل ہو جاتا ہے۔ اور زوج یا اوس کا وکیل قَبِلْتُ نِكَاحَهَا وَتَزَوَّجْتُهَا مِنْكَ کہے یا اوس کا ترجمہ مثلاً میں نے اوس کا عقد و نکاح تجھ سے قبول و منظور کیا کہے تو قبول حاصل ہو جاتا ہے ایجاب و قبول کو کسی شے پر معلق رکھنا یا اوس کو مؤقت کرنا جائز نہیں ہے اور نکاح شغار بھی جائز نہیں یعنی اس طرح کا نکاح کہ ہر ایک دوسرے کو مثلاً یہہ کہے کہ میں اپنی فلاں بیٹی کا نکاح تیرے ساتھ اس شرط پر کر دیا کہ تو میرے ساتھ تیری فلاں بیٹی کا نکاح کر دے اور تیری منکوحہ میری منکوحہ کا مہر ہوگی اور میری منکوحہ تیری منکوحہ کا مہر ہوگی اور دوسرا قبول کرے تو یہہ جائز نہیں ہے۔ ایجاب و قبول سے پہلے مقررہ خطبہ نکاح پڑھنا اور بعد میں دعا کرنا اور ایجاب و قبول کرنے والے مصافحہ کئے رہنا بھی مسنون ہے اور عقد کے بعد روپیے پیسے یا بادام مصری وغیرہ نثار کرنا اور اوس کا لینا جائز ہے۔

سوال۔ کیا نکاح بغیر شہود کے صحیح ہو سکتا ہے ؟

جواب۔ بغیر شہود کے نکاح صحیح نہیں ہوتا ہے ضروری ہے کہ دو گواہ موجود ہوں اور گواہوں میں مشروط ہے کہ وہ مسلمان عاقل بالغ آزاد عادل مرد ہوں اندھے یا بہرے نہ ہوں۔ ایک قیل میں اندھے کی شہادت لی جاسکتی ہے۔ عادل سے مراد وہ شخص ہے جو گناہ کبیرہ کا مرتکب نہ ہو اور نہ کسی صغیرہ گناہ پر اصرار کرتا ہو۔ قول صحیح کی بناء پر مستور العداۃ گواہوں کی شہادت سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

سوال۔ کیا عورت اپنا نکاح خود کرا لے سکتی ہے ؟

جواب۔ کوئی عورت بلا اجازت ولی بذاتِ خود اپنا نکاح نہیں کرا سکتی ہے اور

نہ کسی دوسری عورت کی وکیل بن سکتی ہے اور نہ کسی کا عقد اپنی ولایت سے کر سکتی ہے۔ باپ کو حق ہے کہ اپنی باکرہ لڑکی کا عقد اوس کی بغیر اجازت کفو سے کر دے مگر بریں ہم اجازت لینا مستحب ہے۔ لیکن ثیبہ کا عقد اوس کے بلا اجازت کر دینے کا حق کسی کو نہیں ہے حدیث میں ہے الثیب احق بنفسہا یعنی ثیبہ اپنا اختیار رکھتی ہے اس لئے اوس سے اجازت لینا ضروری ہے۔ باپ کی عدم موجودگی میں دادا کو باپ کا اختیار حاصل ہے۔ بہر حال باپ دادا باکرہ صغیرہ کے ولی مجبر ہیں۔ اب رہا دیگر اولیا جیسے نسبی ماشیہ کے مثلاً بہائی چچا وغیرہ تو یہ صغیرہ کا نکاح کر دینے کے مجاز نہیں ہیں۔ ثیبہ اگر گونگی ہو تو اوس کا ایسا اشارہ ضروری جس سے اجازت مفہوم ہو سکے اگر گونگی نہ ہو تو صریح اجازت ضروری ہے اور باکرہ کا سکو یعنی خاموش رہنا کافی ہے۔ اہ تحفۃ المحتاج جلد (۶)۔

فصل اولیا، نکاح کے بیان میں

سوال۔ اولیائے نکاح کون ہیں؟

جواب۔ اولیائے نکاح میں سب سے پہلے باپ کا درجہ ہے پھر دادا پھر پردادا وغیرہ پھر حقیقی برادر پھر برادر علاتی پھر برادر زادہ حقیقی۔ پھر برادر زادہ علاتی جہاں تک نیچے ہوں۔ پھر حقیقی چچا۔ پھر علاتی چچا۔ پھر حقیقی چچا زادہ پھر علاتی چچا زادہ۔ جہاں تک نیچے ہوں پھر دیگر عصبہ وراثت کی ترتیب و سلسلہ کے موافق حق ولایت رکھتے ہیں۔ ولی قریب رہتے ہوئے ولی بعید کو حق نہیں۔ نسبی اولیا، موجود نہ ہوں تو بادشاہ وغیرہ کو حق ولایت ہے۔ اگر کسی کفو سے عقد کرنے کے لئے ولی انکار کرے تو حاکم وقت کو حق ولایت حاصل ہے۔

سوال۔ نکاح میں حق ولایت کے موانع کیا ہیں؟

جواب - غلام یا بچے یا دیوانے وغیرہ کو حق ولایت حاصل نہیں ہے اگر کسی ولی قریب میں یہہ صفات موجود ہوں تو اس کے بعد کے درجہ والے کو حق ولایت رہیگا۔ البتہ اگر ولی گونگا یا اندھا ہو تو قول صحیح کی بناء پر کوئی حرج نہیں مگر گونگا ایسا اشارہ کر سکتا ضروری ہے جو سمجھ میں آسکے۔ مگر جو ولی مجرب نہ ہو وہ عورت کے بلا اجازت وکیل نہیں بنا سکتا ہے۔ اگر ایک ہی درجہ کے متعدد اولیاء موجود ہوں تو ان میں جو زیادہ ذی علم اور عمر رسیدہ ہو وہی بقیہ کی اجازت سے نکاح باندھے اگر جھگڑا ہو تو قرعہ ڈالا جا کر جس کا قرعہ نکلے وہی نکاح باندھے۔ اہ تحفۃ المحتاج جلد (۶)۔

فصل محرمات نکاح کے بیان میں

سوال - کن عورتوں سے نکاح کرنا حرام؟
 جواب - حسب ذیل عورتوں سے نکاح کرنا حرام ہے (۱) اپنی اصل یعنی ماں، دادی، پردادی، نانی اور پر نانی وغیرہ جہاں تک سلسلہ اوپر جائے (۲) اپنی فرع یعنی بیٹی، پوتی اور نواسی جہاں تک سلسلہ نیچے جائے۔ البتہ نسبت النکاح سے نکاح مکروہ ہے کیونکہ مذہباً زنا کی کوئی عزت نہیں ہے اور نہ وہ وارث ہو سکتی ہے (۳) ہمیشہ حقیقی یا علاتی یا اخیانی (۴) برا اور ان و ہمیشہ گان حقیقی و علاتی و اخیانی کی لڑکیاں جہاں تک سلسلہ نیچے جائے (۵) پھوپھی یعنی اپنے باپ کی بہن خواہ حقیقی ہو یا علاتی یا اخیانی (۶) خالہ یعنی اپنی ماں کی بہن خواہ حقیقی ہو یا علاتی یا اخیانی بہر حال پھوپھی اور خالہ کا سلسلہ جہاں تک اوپر ہو حرام ہے (۷) اپنی اُس بیوی کی بیٹی جس سے صحبت ہو چکی ہو سابقہ و ہر کے صلب کی (۸) اپنی زوجہ کی ماں نانی وغیرہ (۹) اپنے اصل جیسے باپ دادا

وغیرہ کی زوجہ جہاں تک سلسلہ اوپر جائے (۱۰) اپنے فرع جیسے بیٹے اور پوتے
 وغیرہ کی زوجہ جہاں تک سلسلہ نیچے جائے (۱۱) نسب سے جو سلسلہ حرام ہے
 وہی سلسلہ رضاعت سے بھی حرام ہے۔ مگر اپنے بہائی یا بہن کو دودہ پلانوالی
 حرام نہیں اور نہ پوتے کی رضاعی ماں حرام ہے۔ اور اپنے بیٹے یا بیٹی کو جو عورت
 دودہ پلائے اوس عورت کی ماں بھی حرام نہیں۔ نیز اپنے چچا یا پھوپھی یا ماموں
 یا خالہ کی رضاعی ماں بھی حرام نہیں۔ رضاعت کا مسئلہ سمجھنے کے لئے یہہ بیت
 بہت موزوں ہے۔ از جانب شیردہ ہمہ خویش شوند۔ وز جانب شیرخوارہ دو
 جان و فروع۔ اور جو عورت کسی کے نکاح یا عدت میں ہو اوس سے نکاح کرنا
 بھی حرام ہے نیز چار سے زائد عورت کا نکاح یا مشترکہ اور بت پرست عورت
 کا نکاح یا موقت نکاح یعنی خاص مقررہ مدت کا نکاح جیسے نکاح مُنتہ بھی
 حرام ہے۔ اور جو عورت اپنے نکاح میں ہو اوس کی موجودگی کی حالت میں
 اوس عورت کی نسبی یا رضاعی بہن یا عمہ یعنی پھوپھی یا خالہ کے ساتھ نکاح کرنا
 بھی حرام ہے۔ حُر یعنی آزاد شخص کو چار عورتوں کی اجازت ہے اور غلام کو دو
 عورتوں کی۔ اور جب حُر اپنی عورت کو تین طلاق دے اور غلام اپنی عورت
 کو دو طلاق دیدے تو یہہ عورتیں اون پر حرام ہو جاتی ہیں البتہ یہہ عورتیں
 کسی دوسرے سے نکاح اور ہمبستری کر لینے کے بعد طلاق وغیرہ کی وجہ سے
 خارج نکاح ہو جائیں تو ان عورتوں کا نکاح پہلے شوہروں کے ساتھ پھر جائز
 ہے حقیقی وہ ہے جس کے ماں اور باپ دونوں ایک ہوں دعلاتی وہ ہے
 جس کا باپ ایک اور ماں الگ ہو۔ اخیانی وہ ہے جس کی ماں ایک اور
 باپ الگ ہو۔ اور رضاعی دودہ کے رشتہ دار کو کہتے ہیں رضاعت کی مدت
 اس وقت ثابت ہوگی جب کہ بچہ مدت رضاعت کے اندر پانچ بار کسی اور

عورت کا دودھ پیئے اور دودھ پلانے والی عورت کی عمر کم از کم نو سال کی ہو اور رضاعت کی مدت دو سال ہے۔

سوال۔ کیا کافرہ کے ساتھ مسلمان کا عقد صحیح ہے؟

جواب۔ جو کافرہ اہل کتاب میں سے نہ ہو اس کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے جیسے بُت پرست یا آتش پرست یا ستارہ پرست عورتیں۔ البتہ جو عورت اہل کتاب میں سے ہو جیسے نصرانیہ یا یہودیہ جس کے آباء و اجداد ابتداء سے اپنے دین اصلی پر قائم ہوں تو اس کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے اور اس کی اولاد کا تعلق دین اور نسب اور وراثت میں باپ سے رہیگا۔ نصاریٰ اور یہود سے مراد عیسوی اور موسوی ہیں۔ ۱۰ تحفۃ المحتاج جلد (۶)۔

فصل مہر کے بیان میں

سوال۔ مہر کم از کم کتنا ہونا چاہئے؟

جواب۔ سنت ہے کہ مہر کم از کم دس درہم ہو یعنی تخمیناً دو تولے ساڑے سات لمبے اور نکاح کے وقت ہی مہر کا ذکر کر دینا مسنون ہے اور حسبِ مقدمہ مہر مقرر کرنا بھی سنت ہے۔ نیز یہ بھی مسنون ہے کہ مہر یا پنجو درہم سے زیادہ نہ ہو جس کا وزن تخمیناً سو سو روپیہ سکہ عثمانیہ ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری دخترانِ نیک اختر اور ازواجِ مطہرات کا مہر اسی قدر تھا صرف ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار سو دینار تھا جس کا تخمینہ وزن بعضوں نے دیرہ سو تولے سونا بتلایا ہے یہ مہر خاص طور سے نجاشی نے اپنے جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکریم و تعظیم کیلئے لگدانا تھا۔ اگر مہر کا ذکر بھی نہ کیا جائے تو نکاح درست ہے مگر آخر کار مہر مثل ادا کرنا ہوگا مہر مثل سے مراد اس قدر مہر ہے جو عادتاً اُس خاندان کی اس جیسی عورتوں کا

مہر ہوا کرتا ہے جیسے اوس عورت کی بہنوں اور برادرزادیوں کا جو مہر ہو۔ بہر حال جو چیز قیمت ہو سکے وہ مہر ہو سکتی ہے۔

سوال۔ مہر کی کتنی صورتیں ہیں؟

جواب۔ مہر کی کئی صورتیں ہیں (۱) مہر مُعَجَّل وہ مہر ہے جو بوقت عقد ادا کیا جائے (۲) مہر مُؤَخَّل وہ مہر ہے جس کی ادائیگی کے لئے کچھ مدت یا وقت مقرر اور معلوم ہو (۳) حَالٌ وہ مہر ہے جس میں تاجیل یا تعجیل کا ذکر نہ کیا جائے۔ جو عند الطلب ادا کیا جاتا ہے یعنی جس وقت عورت طلب کرے دینا ہوگا (۴) مہر مُسْتَسْمًی وہ مہر ہے جس کی مقدار بوقت عقد مقرر کی گئی ہو (۵) مہر مُثَل سے مراد وہ مہر ہے جو اوس عورت کی بہنوں اور برادرزادیوں اور پھوپھیوں وغیرہ کا ہو۔ مہر جتنا مقرر کیا جائے اتنا ہی دینا پڑتا ہے اور زوجہ کے ساتھ ہمبستری کرنے سے یا زوج زوجہ میں سے کسی ایک کے انتقال کر جانے سے لازم آتا ہے۔

سوال۔ مقررہ مہر کبھی کم بھی ہو جاتا ہے؟

جواب۔ زوج زوجہ میں اگر بحین حیات ہمبستری سے پہلے مفارقت ہو جائے مثلاً کسی عیب کی وجہ سے یا تنگدستی یعنی اعسار کے سبب ہو فسخ نکاح کر دیا جائے تو مہر مسمیٰ سا قسط ہو جاتا ہے اور اگر قبل دخول طلاق یا انتقال ہو جائے تو نصف مہر لازم آتا ہے۔ ۱۵ تحفۃ المحتاج جلد (۶)

فصل طعام ولیمہ کے بیان میں

سوال۔ ولیمہ کرنے کا کیا حکم ہے؟

جواب۔ ولیمہ کرنا سنت ہے اور بعض علماء کا قول ہے کہ واجب ہے مستطیع ہو تو کم از کم ایک بکرے کا کرے اور غیر مستطیع اپنی حسبِ مقدور جو کچھ اور

جس قدر بھی ہو سکے ولیمہ کرے ولیمہ میں صرف مالداروں کو دعوت دینا مکروہ ہے چاہے کہ فقیر غنی دوست احباب پڑوسیوں کو وقت واحد میں دعوت دینا اور ولیمہ کی دعوت میں جانا مسنون ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ واجب ہے لیکن سنت یا واجب اسی صورت میں ہے جب کہ مالداروں کی تخصیص نہ کی جائے اور اگر تین روز کی دعوت کر کے دوسرے یا تیسرے روز کی دعوت دیکھائے تو دوسرے روز جانا واجب نہیں ہے اور تیسرے روز جانا مکروہ ہے۔ البتہ اگر تعداد کی کثرت یا جگہ کی تنگی کی وجہ سے ہو تو تینوں ایام کی دعوت میں جس ہی روز ہو جانا واجب ہے لیکن اگر وہاں کچھ منکرات شرعیہ کا ارتکاب ہو تو واجب نہیں ہے جس شخص کی دعوت دیکھائے اگر وہ نفل روزہ ہو اور صاحب دعوت کو اوس کے نہ کھانے سے رنج ہوتا ہے تو روزہ توڑ دینا افضل ہے۔ اور ایسے موقعوں پر اظہار سرور و حرکت کیلئے مثلاً دف یعنی ایک طرفہ باجہ بجانا جائز ہے

۱۰ تحفہ جلد (۶) -

فصل بیویوں میں عدل کرنے کے بیان میں

سوال - اپنی بیویوں کے ساتھ شوہر کس طرح رہنا چاہئے؟

جواب - جس شخص کی بیویاں ایک سے زائد ہوں تو اوس پر واجب ہے کہ ہر ایک زوجہ کو نان و نفقہ ہمبستری اور لباس وغیرہ سارے امور میں سب کو یکساں رکھے کسی کو دوسری پر کسی امر میں بھی ترجیح نہ دے اگر ہر ایک عورت کو علیحدہ علیحدہ مکان میں رکھا ہے تو زوج کو ہر ایک کے پاس باری کے روز خود جانا چاہئے اور ان کو اپنے پاس بلا لینا بھی جائز ہے مگر بلا ضرورت کسی کے پاس خود جانا اور کسی کو اپنے پاس بلانا جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی عورت اپنا حق راضی

ہو کر سو کن کو دیدے تو جائز ہے۔ اگر سفر کرنا چاہئے تو خصوصیت سے کسی ایک کو دوسروں کی رضامندی کے بغیر لیجا نا جائز نہیں ہے اگر کسی ایک کے جانے پر رضامند نہوں تو قرعہ ڈال کر جس عورت کا نام نکلے اوسے کو لیجانا چاہئے۔
 اہ تحفہ جلد (۶)۔

فصل حقوق زوجین کے بیان میں

سوال۔ زوج پر زوجہ کے کیا حقوق ہیں ؟

جواب۔ زوج کو چاہئے کہ بقدر استطاعت وعادت اپنی زوجہ کو حلال کی کمائی سے کھانا کپڑا دے اوس کو پردے میں رکھے شریعت کے ضروری امور سکھلائے اوس کیساتھ فحش کلامی یا زد و کوب نہ کرے۔ اوس کے مال باپ اور قرابتداروں کے متعلق طعنہ زنی نہ کرے۔ اگر ہو سکے تو اوس کے اقرباء کے ساتھ احسان کرے۔ اوس کے لئے رات میں آرام کرنے کا علیحدہ مقام مقرر کرے جہاں تک ہو سکے ارشاد باری **فَامْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ وَتَسْرِيحُ بِاِحْسَانٍ** پر عمل پیرا ہو جس قدر ہو سکے عمدگی سے رہیں اگر آپس میں نہ بنے تو طلاق دیدے۔
 سوال۔ زوجہ پر زوج کے کیا حقوق ہیں ؟

جواب۔ زوجہ کو چاہئے کہ زوج کے حکم پر چلے اور اوس کے بغیر اجازت کسی کو کچھ نہ دے بلا اجازت گھر سے باہر نہ جائے اور زوج کے عیوب دوسروں پر ظاہر نہ کرے ضروری اشیاء کے سوائے فرمائشات کر کے تنگ نہ کرے بہر حال اپنے خاوند کی خوشی سے خوش اور اوس کے غم سے غمگین رہے جہاں تک ہو سکے خود کو پاک صاف اور زیب و زینت سے رکھے جو بات خاوند کو رنج دیتی ہو وہ نہ کرے اوس کے مال و جائیداد اور عزت و آبرو کی

تھا طقت کرے۔ - ۱۵ تحفہ جلد (۶)۔ -

فصل طلاق کے بیان میں

سوال۔ طلاق کس کو کہتے ہیں اور اوس کے اقسام و احکام کیا ہیں؟
 جواب۔ طلاق کہتے ہیں عقد نکاح توڑ دینے کو اور طلاق کا اختیار زوج کو ہے جب چاہے اپنی زوجہ کو کسی تصور کی وجہ سے یا بلا تصور طلاق دینا جائز ہے بریں ہم حدیث میں ہے کہ **ابغض للعلال للطلاق** یعنی جائز امور میں اللہ کے نزدیک طلاق بہت ناپسند ہے اوس کی کئی قسمیں ہیں مثلاً خلعی، رجعی، بائن اور طلاق دینے والے کیلئے بھی چند شروط ہیں مثلاً یہ کہ طلاق دینے والا حافل بالغ مکلف اور مختار ہو۔ اگر خود تعدی کر کے نشہ کیا ہے اور ایسی حالت میں طلاق دیوے تو طلاق صحیح ہے۔ اور صریح طلاق میں نیت کی ضرورت نہیں ہے اور کنائی طلاق میں نیت معتبر ہے صریح طلاق لفظ طلاق یا فراق یا سراح کہنے سے ہوتی ہے یا **ان الفاظ سے جو الفاظ بنائے جائیں مثلاً طلقنا** یا **انت طالق** یا **انت مطلقہ** کہنے سے ہوتی ہے اور معتد علیہ قول یہ ہے کہ **ان الفاظ کا ترجمہ بھی صریح ہے۔ اور اگر طلاق کے لئے کوئی دوسرا لفظ مشہور اور مستعمل ہو جائے تو وہ بھی صریح ہے۔ اور کنائی طلاق مثلاً یہ کہے کہ تو مجھ سے بری ہے وغیرہ تو یہ کنائی طلاق ہے اس میں جو نیت کی جائے اسی پر عمل ہوگا۔ اگر کوئی گویا شخص صرف طلاق لکھ کر نیت نہ کرے تو طلاق نہیں ہوگی اور اگر نیت کرے تو طلاق ہو جائیگی۔ بہر حال حُرّ تین طلاق کا مالک ہے اور غلام دو طلاق کا مختار ہے۔**

سوال۔ خلعی طلاق کس کو کہتے ہیں؟

جواب۔ جو طلاق کچھ معین معاوضہ لے کر دی جائے وہ خلعی ہے اور اس کی شرط یہ ہے کہ زوج ایسا ہو جس کی طلاق صحیح ہو سکے مثلاً اگر لڑکا یا دیوانہ خلع کریں تو درست نہیں اور زوجہ بھی ایسی ہو جس کو مالی تصرف کا حق حاصل رہے۔ اور اگر غلام اپنے آقا کے بلا اجازت بھی خلع کرے تو درست ہے و نیز لونڈی بھی اپنے مالک کے بغیر اجازت خلع چاہنے پر زوج خلع کر دے تو طلاق ہو جائیگی۔

سوال۔ طلاق رجعی کس کو کہتے ہیں؟

جواب۔ جو طلاق بغیر معاوضہ کے دی جائے اور تعداد میں تین سے کم ہو وہ رجعی ہے مثلاً ایک طلاق یا دو طلاق دینا۔ اگر ایک یا دو طلاق رجعی دیا ہے تو اندرونِ عدت زوج کو مراجعت کر لینے کا حق ہے۔ اور اگر طلاق بھیجی کی عدت گزر جائے تو تجدیدِ نکاح سے مراجعت کر لیجا سکتی ہے۔ مراجعت کے بعد زوجہ بقیہ تعداد سے باقی رہتی ہے مثلاً اگر ایک طلاق دیکر مراجعت کیا ہے تو دو سے باقی رہیگی اور اگر دو طلاق دیا تھا تو ایک سے باقی رہیگی۔ طلاق رجعی کی عدت میں زوج و زوجہ میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جائے تو ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں۔

سوال۔ صریح طلاق اگر بلا صراحتِ تعداد دی جائے تو اس کا کیا

حکم ہے؟

جواب۔ صریح طلاق اگر بلا صراحتِ تعداد دی جائے مثلاً اپنی زوجہ کو

یہ کہے کہ میں نے تجھ کو طلاق دیا تو ان الفاظ سے جتنی تعداد کی نیت کیا ہے اتنی ہی تعداد کی طلاق ہوگی مثلاً اگر ان الفاظ سے ایک طلاق کی نیت کیلئے تو ایک ہی طلاق ہوگی۔ اسی طرح کنا یہ میں بھی جتنی تعداد کی نیت

کی جائے وہی تعداد معتبر ہوگی۔ اور اگر صریح طلاق تو دیا ہے مگر تعداد کی نیست نہیں کیا۔ یہ تو حلف دینے کے بعد ایک طلاق ہوگی۔

سوال۔ طلاق بائن کس کو کہتے ہیں؟

جواب۔ طلاق بائن وہ ہے جس سے عورت چھوٹ جائے اور مینونہ کبریٰ سے مراد وہ طلاق ہے جس میں تین طلاق صریح دیدے جائیں جس کو طلاق ثلاثہ کہتے ہیں جس کے بعد عورت مرد پر حرام ہو جاتی ہے اور لا ھخل الھ حتی تنکح زوجاً غیرہ اسی سے متعلق ہے۔ طلاق دینے کا بہتر اور مسنون طریقہ یہ ہے کہ عورت حیض سے پاک ہونے کے بعد ہمبستری سے پیشتر ایک طلاق دی جائے اور دوسرے حیض کے بعد دوسری طلاق اور تیسری حیض کے بعد تیسری طلاق دی جائے۔ بہر حال تین طلاق دینے سے یا ایک طلاق دیا دو طلاق کی عدت بغیر مراجعت کے پوری ہو جانے سے عورت مرد پر حرام ہو جاتی ہے۔ (۱) تحفہ جلد (۷)

فصل عدت کے بیان میں

سوال۔ عدت کس کو کہتے ہیں اور اس کے اقسام و احکام کیا ہیں؟

جواب۔ عدت ماخوذ ہے عدد سے جس کے معنی لغت میں گنتی کرنے کے ہیں اور اصطلاح میں عدت سے مراد وہ زمانہ ہے جو طلاق یا وفات شوہر کے بعد دوسرا نکاح جائز ہونے کیلئے گزرنا ضروری ہے تاکہ معتدہ کے رحم کی برائے معلوم ہو یا احکام شرعیہ کی تعمیل ہو جائے۔ اور عدت وطی کرنے کے بعد واجب ہوتی ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں (۱) پہلی قسم وہ عدت کی ہے جو طلاق یا نفخ نکاح کی وجہ سے لازم آتی ہے (۲) دوسری قسم وہ عدت کی ہے جو شوہر کے انتقال کر جانے کی وجہ سے لازم آتی ہے ہر ایک قسم کی تفصیل حسبِ ذیل ہے۔

عدت طلاق - طلاق کی عدت حیض والی عورتوں کے لئے تین طہرے اور دوسری عورتوں کے لئے تین مہینے ہلائی ہیں۔ جو عورت کو کسی کی وجہ سے یا اور کسی علت کی وجہ سے حیض نہ آیا ہو یا طلاق دی ہو عورت آگے ہو تو ان عورتوں کی بھی عدت تین مہینے ہے آگے سے مراد وہ عورت ہے جو سن رسیدہ اور معمر ہو جانے کی وجہ سے اس کا حیض رُک گیا ہو آگے کی عمر کا اندازہ لگانے میں علماء کا اختلاف ہے بعض علماء کے پاس سن یا س باسٹھ سال ہیں اور بعضوں نے آٹھ پر پانچ سال بتلایا ہے اور بعضوں نے پچاس سال لکھا ہے۔ اور طلاق دی ہوئی عورت حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل تک ہے۔ طہرے مراد وہ مدت ہے جو دو حیضوں کے درمیان گذرتی ہے۔ عدت وفات - جس عورت کا شوہر انتقال کر جائے اور وہ عورت حاملہ نہ ہو تو اس کی عدت چار مہینے دس دن ہیں اور اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت بھی وضع حمل تک ہے۔

سوال - جو عورت عدت میں ہو اس پر کیا واجب ہے ؟

جواب - جو عورت وفات کی عدت میں ہو تو اس پر واجب ہو کہ عدت گزرنے تک اپنے خاوند پر سوگ کرے جس کو عربی میں اِحدا کہتے ہیں اور جو عورت غلمی یا بائن طلاق کی عدت میں ہو تو اس کو ایام عدت میں سوگ کرنا سبب ہے۔ اور جو عورت طلاق رجعی کی عدت میں ہو اس کو سوگ نہیں کرنا چاہئے۔ سوگ سے مراد یہ ہے کہ معتدہ زیمب و زینت بناؤ سنگار نہ کرے کپڑے رنگ نہ پہنے البتہ اگر ایسے رنگ کا کپڑا ہو جس سے زینت مقصود نہ ہو جیسے سیاہ رنگ یا ایسا رنگ جو شوخ نہ ہو تو یہ جائز ہے اور سونے چاندی کے زیور یا لعل و جواہر بھی نہ پہنے اور خوشبو یا معیندی بھی نہ لگائے البتہ ناخن تراشنا سر دھونا پانی نہانا پاک صاف رہنا میل نکلنے کیلئے صابن وغیرہ

لگانا منگنی کرنا جائز ہے

سوال - کیا عدت والی عورتوں کو نفقہ وغیرہ دینا واجب ہے ؟

جواب - جو عورت عدت و قات میں ہو اوس کو ایام عدت میں رہنے کیلئے مکان دینا واجب ہے لیکن نفقہ اور لباس دینا واجب نہیں ہے اگرچہ کہ وہ حاملہ ہو۔ اور جو عورت طلاقِ ظہمی یا طلاقِ ثلاث کی عدت میں ہو اوس کے لئے نفقہ اور لباس واجب نہیں ہے منگنی واجب ہی البتہ اگر مطلقہ مذکورہ حاملہ ہو تو اوس کا لباس اور مکان واجب ہے۔ عدت والی عورتوں کیلئے نفقہ اور لباس اور منگنی کی نسبت جو احکام مرتب ہوتے ہیں اون کی معرفت کے لئے بغرض بہت ذیلی نقشہ دیا جاتا ہے جس سے تفصیلی احکام معلوم ہو جائینگے وہو ھذا۔

مطلقہ قبل دخول	مطلقہ بعد دخول	مطلقہ طلاقِ عجمی	جس عورت کا شوہر قبل دخول مرجائے	جس عورت کا شوہر بعد دخول مرجائے
اس پر عدت نہیں ہے	اس پر عدت واجب ہے	اس پر عدت واجب ہے	اس پر عدت واجب ہے	اس پر عدت واجب ہے
اس کو منگنی یعنی رہنے کیلئے مکان دینا واجب نہیں ہے	منگنی واجب ہی	منگنی واجب ہی	منگنی واجب ہے	منگنی واجب ہے
نصف مہر واجب ہی	پورا مہر واجب ہی	پورا مہر واجب ہے اور وارث بھی ہوتی ہے	پورا مہر واجب ہے وارث بھی ہوتی ہے	پورا مہر واجب ہے اور وارث بھی ہوتی ہے
اس کو نفقہ نہیں ہے	اس کو نفقہ نہیں ہے البتہ حاملہ ہو تو نفقہ واجب ہے	نفقہ دینا واجب ہے	اس کو نفقہ واجب ہے	اس کو نفقہ نہیں ہے اگرچہ کہ حاملہ ہو۔
اس کو کسوتہ یعنی لباس دینا واجب ہے	اس کو کسوتہ نہیں ہے البتہ اگر حاملہ ہو تو کسوتہ واجب ہی	کسوتہ واجب ہے	اس کو کسوتہ نہیں ہی	اس کو کسوتہ نہیں ہے اگرچہ کہ حاملہ ہو۔

سوال - حل کی مدت کتنی ہے ؟

جواب - کمتر مدت حل کی ہمارے پاس کامل چھ مہینے ہے اور انتہائی مدت ہمارے پاس اور خابلہ کے پاس چار سال ہے اور اخاف کے پاس دو سال انتہائی مدت ہے اور اغلب مدت ہمارے پاس اور خابلہ کے پاس اور مالکیہ کے پاس نو مہینے ہی۔ اہ غایۃ المقصود صفحہ (۲۳)

فصل حق حضانت کے بیان میں

سوال - حضانت کس کو کہتے ہیں اور اوس کے احکام کیا ہیں ؟

جواب - شریعت میں کم سن بچہ کی دیکھ بھال اور حفاظت و تربیت کرنا۔ نام حضانت ہے اور حق حضانت سب سے پہلے ماں کو حاصل ہے اور اوس کے بعد نانی وغیرہ اوپری سلسلہ والی عورتوں کو ہے اور ان کے بعد دادی وغیرہ اوپری سلسلہ کی عورتوں کو ہے۔ قول قدیم میں بہن اور خالہ کو دادی وغیرہ پر مقدم بتلایا گیا ہے اور بہن خالہ سے پہلے ہے اور خالہ برادرزادی اور ہمشیرزادی سے پہلے ہے اور برادرزادی یا ہمشیرزادی بھو بھی سے پہلے ہے اور حقیقی بہن علاقائی یا اختیائی بہن سے پہلے ہے اور علاقائی بہن اختیائی بہن سے پہلے ہے۔ ہر حال حضانت کے لئے عورتیں مردوں سے زیادہ موزوں ہیں۔ نیز حضانت کا حق مردوں کو بھی حسب ترتیب وراثت حاصل ہے۔ اگر حق حضانت والے مرد اور عورت دونوں موجود ہوں تو سب سے پہلے حضانت کا حق ماں کو ہے اور اوس کے بعد نانی پر نانی وغیرہ کو پھر باپ کو اور جو بچے کی حضانت کی جا رہی ہو اگر وہ دودھ پیتا ہے تو رضاعت کا حق بھی اسی ترتیب سے ہے۔ یہ ترتیب احکام اوس بچے کے متعلق ہیں جو عمر تمیز والا نہ ہو۔ عمر تمیز بعضوں نے سات سال بتلایا ہے

مگر اس عمر کے ساتھ تمیز حاصل ہونا بھی شرط ہے اگر اس عمر کے بعد بھی تمیز حاصل نہ ہو تو ماحصول تمیز حضانت باقی رہیگی۔ تمیز سے مراد یہ ہے کہ بچہ بذاتِ خود کھانا پینا کپڑے پہنا آتا رہا اور طہارت لینا وغیرہ امور سیکھ جائے۔

حاضنہ کو حضانت کی اجرت اور بچہ کا نفقہ یا رضاعت کا صرفہ دینا واجب ہے اور حاضنہ کی شرط یہ ہے کہ وہ کنیز یا دیوانی یا فاسقہ یا کافرہ نہ ہو اور نہ کسی اجنبی کے نکاح میں ہو۔ جس بچے کی حضانت کی جارہی ہو اگر وہ عمر تمیز کو پہنچ جائے تو اس کو اختیار حاصل ہے کہ چاہے ماں کے پاس رہے یا باپ کے پاس البتہ ان میں سے کوئی ایک مجنوں یا کافر یا فاسق ہو یا ماں کسی دوسرے سے نکاح کر لی ہو تو دوسرے کو ہی حق حضانت حاصل ہے۔

اگر ممیز لڑکا باپ کے پاس رہنا چاہتے تو اس کو ماں کی ملاقات سے نہ روکا جائے اور ماں ممیز لڑکے یا لڑکی سے باپ کے گھر اگر ملاقات کرنا چاہے تو منع کرنا جائز نہیں ہے اور اگر ممیز لڑکا ماں کے پاس رہنا پسند کرے تو صرف رات میں ماں کے پاس رہے اور دن میں باپ کے پاس رہے تاکہ باپ اس کی تعلیم و تادیب کرے۔ اور اگر ممیز لڑکی ماں کے پاس رہنا چاہے تو دن رات ماں ہی کے پاس رکھی جائے۔ اور باپ کو عام طور پر عادت کے موافق اس کو دیکھنا اور ملاقات کرنے کا حق حاصل ہے۔

اگر باپ سفر کر کے نقل مقام کرنا چاہے تو بچہ کو ماں سے لیکر اپنے ساتھ لیجا سکتا ہے اور اگر ماں باپ کسی ضرورت کے لئے چند دن کا سفر کرنا چاہیں تو بچہ خواہ ممیز ہو یا غیر ممیز ان دونوں میں جو مقیم رہے اسی کے پاس رہیگا۔

فصل مفقود الخبر کے بیان میں

سوال - مفقود الخبر کس کو کہتے ہیں ؟
 جواب - مفقود الخبر وہ شخص ہو جس کی خبر منقطع ہو جائے اور اوس کی موت یا حیات معلوم نہ ہو۔

سوال - کیا مفقود الخبر کی زوجہ دوسرے سے نکاح کر لے سکتی ہو ؟
 جواب - جب تک کہ مفقود کی موت یا اوس کی طلاق دو عادل گواہوں سے ثابت نہ ہو اوس کی زوجہ کو دوسرے سے نکاح کر لینا جائز نہیں ہے جب اوس کی طلاق یا موت ثابت و متحقق ہو جائے تو مقررہ عدت ختم کرے کیونکہ اس کا نکاح یقینی ہے بغیر یقین کے زائل نہیں ہو سکتا۔ اگر مفقود صاحب جائداد ہے تو اوس جائداد سے اوس کی زوجہ کو نفقہ وغیرہ دیا جائیگا اور اگر زوجہ کو نفقہ میسر نہ ہو اور نہ کچھ مال و جائداد ہے تو جس حاکم عدالت کو حکومت کے جانب سے ایسے اختیارات حاصل ہیں اوس کے پاس رجوع ہونے پر اگر اعسار کی صورت صحیح معنوں میں موجود ہو تو وہ بعلت اعسار بھی اوس کا نکاح فسخ کر سکتا ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر مفقود کی زوجہ حاکم مجاز کے پاس رجوع ہونے پر حاکم مذکور دیگر مالک کو اوس شخص کا نام، حلیہ اور پیشہ لکھ بھیج کر دریافت کرے گا اگر اوس شخص کا پتہ نہ چلے تو حاکم مفقود کی زوجہ کو چار سال کی مدت مقرر کر دیگا بعد موروہ مدت مفقود کی جانب سے خود حاکم فسخ کر دیگا اور چار سال کی مدت کا نفقہ بھی مفقود کی مال و جائداد سے دیا جائیگا اگر کچھ بھی موجود نہ ہو اور شرعاً اعسار پایا جائے تو حسب صراحت بالا اعسار کا حکم مرتب ہوگا اور بعد فسخ عدت کی تکمیل ضروری ہے۔ اہ فایۃ المقصود۔

فصل شہادت کے تفصیلی احکام کے بیان میں

سوال۔ شہادت کی شرط کیا ہو اور کس کی شہادت مقبول ہوتی ہے ؟
 جواب۔ گواہوں میں شرط یہ ہے کہ وہ مسلمان حر مکلف عادل اور صاحب
 مروت ہوں۔ چند ممنوعہ اوصاف کا ذکر یہاں اس لئے کیا جائیگا کہ اگر یہ ممنوعہ اوصاف
 کسی میں موجود ہوں تو مذہباً اوس کی شہادت مقبول نہیں ہوگی۔ قمار بازی
 اور نزدیکیلنا حرام ہے اور شطرنج مکروہ ہے۔ حدیث کرنا اور سننا جائز ہے حدی
 کہتے ہیں جانوروں کو جوش و خروش میں لائے اور اُن کی رفتار بڑھانے کے لئے
 خاص وضع و انداز سے گانے کو۔ اور بغیر آلہ کے گانا اور اُس کو سنا مکروہ ہے لیکن
 آلات کیساتھ گانا یا سنا حرام ہے جیسے طنبور یا ستار یا عراقی فرار کیساتھ گانا یا
 سنا حرام ہے۔ البتہ شادی بیاہ یا ختنہ کے موقعوں پر دف وغیرہ بجانا جائز ہے۔
 اور رقص و لمچ جیسے اہل عروب کی شرح تو یہہ جائز ہے بشرطیکہ اوس میں مغنوں
 کے جیسا نکسر و انداز نہ ہو اور شعر کہنا اور سننا جائز ہے البتہ اشعار میں کسی کی ہجو یا
 فحش کلامی ہو تو جائز نہیں ہے ذی مروت ہونے سے مراد یہہ ہے کہ اوس زمانہ
 اور مقام کے سنجیدہ لوگوں کے موافق شاہد کی چال و چلن رہے۔ پس بازاروں میں
 علانیہ کھانا اور برہنہ سر چلنا پھرنا اور لوگوں کے سامنے اپنی زوجہ کا بوسہ لینا یا شطرنج
 کھیلنے میں ہمیشہ منہک رہنا یا ناچ و گانے میں اکثر مصروف رہنا خلاف مروت
 ہے اور اوس سے مروت ساقط ہو جاتی ہے ہر حال یہہ ممنوعہ اوصاف اگر کسی
 میں موجود ہوں تو مذہباً اوس کی شہادت مقبول نہیں ہو سکتی۔ اب رہا مروجہ
 قولی وغیرہ جو بعض بزرگانِ طریقت کے پاس مستعمل ہو اوس کے متعلق ہم سکوت
 کرتے ہیں اور اُس کا حکم انھیں پر سونپتے اور اُس میں لب کشائی کرنے کو بے ادبی
 سمجھتے ہیں۔

سوال۔ ہر ایک معاملہ میں کتنے گواہ ہونا چاہئے ؟

جوال - ہلال رمضان کی رویت کے لئے ایک گواہ کی شہادت پر حکم دیا جاسکتا ہے اور زنا کی رویت میں چار مردوں کی شہادت مشروط ہے - اور مالی امور میں یا بیع و حوالہ و ضمان وغیرہ دیگر معاملات میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے - اور جو امور ایسے ہوں جن پر اکثر مرد ہی مطلع رہتے ہیں جیسے نکاح یا طلاق یا رجعت یا اسلام یا کسی معاملہ میں جرح و تعدیل کے لئے یا کسی کی موت کی گواہی کے لئے - یا وکالت میں تو ایسے واقعات میں دو مردوں کی گواہی ضروری ہے - اور جو امور ایسے ہوں جن پر عورتیں ہی مطلع رہتی ہیں جیسے ولادت یا حیض یا رضاعت وغیرہ تو ان امور میں بھی یا تو دو مردوں کی شہادت ضروری ہے یا چار عورتیں گواہی دیں - اور جو واقعہ ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت سے ثابت ہو سکتا ہے تو وہ ضرورت پر ایک آدمی کی شہادت اور حلف سے بھی ثابت ہوگا شاہد و عین سے مراد یہی ہے اور جو معاملہ ایسا نہ ہو تو وہ ایک شاہد اور عین سے ثابت نہیں ہوگا - کسی فعل پر جیسے زنا یا غضب یا ولادت وغیرہ واقعات میں بغیر دیکھنے کے گواہی دینا جائز نہیں ہے فعلی واقعات میں بھرے کی گواہی لیجا سکتی ہے - اور قوی امور میں جیسے عقد وغیرہ میں سنا اور قائل کو دیکھنا بھی مشروط ہے - گواہوں پر واجب ہے کہ نہایت سچائی سے واقعات بیان کر دیں - گواہی دینے سے گریز کرنا جائز نہیں ہے اگر شاہد بیمار وغیرہ ہو تو عند الضرورت واقعات پر دوسروں کے گواہ کر دے تاکہ وہ مقام ضرورت پر جا کر شہادت دیں - اہ تحفہ

باب ہفتم

فرائض اور اوس کے متعلقات کے بیان میں

سوال - فرائض کے معنی کیا ہیں اور اوس کے احکام کیا ہیں؟
 جواب - فرائض جمع ہے فریضہ کی اور فریضہ ماخوذ ہے فرض سے اور فرض کے معنی ہیں کسی چیز کا اندازہ لگانا اور معین کر دینا۔ اور اصطلاح میں فرائض سے مراد ورناء کے شرعی حصے ہیں۔ بہر حال متروکہ میں سب سے پہلے میت کی تجہیز و تکفین و تدفین کی جائے پھر قرضہ ادا کیا جائے اور قرضہ میں اللہ کا دین سب سے پہلے ہے مثلاً اگر میت کے ذمہ زکوٰۃ یا حج باقی ہے تو بندوں کے قرضے سے پہلے اُن کی ادائیگی کی جائے من بعد بندوں کا قرضہ ادا کیا جائے اس کے بعد جو کچھ بچے اُس کے حسبِ شرع ورناء میں تقسیم کیا جائے۔ ۱۵ تحفہ جلد (۶)

فصل وراثت کے اسباب کے بیان میں

سوال - وراثت کے اسباب کیا ہیں؟

جواب - وراثت کے اسباب چار ہیں (۱) قرابت (۲) نکاح (۳) ولایت یعنی جو شخص کسی غلام یا کنیز کو آزاد کر دینے کے بعد اوس غلام یا کنیز کا انتقال ہو جائے اور اُن کے کوئی وارث موجود نہ ہوں تو یہہ معتق و مولیٰ یعنی آزاد کنندہ اُن کا وارث

ہوگا اگر کئی پشت گزرنے کے بعد بھی یہ صورت پیش آئے تو متعلق کے ورثاء اور ان کے وارث ہوں گے لیکن اگر آزاد کنندہ کا انتقال ہو جائے اور اُس کے کوئی وارث موجود نہوں تو آزاد شدہ اپنے مولیٰ کا وارث نہیں ہوگا پس یہی حکم ہر ایک فریق کے ورثاء میں بھی جاری رہیگا (۴) اسلام۔ اگر مذکورہ ہر سبب کے لحاظ سے کوئی وارث موجود نہ ہو تو اسلامی قرابت سے تمام متروکہ بیت المال کا ہوگا۔ اہتخہ جلد (۶)

فصل ورثاء کے بیان میں

سوال۔ مردوں میں کون وارث ہو سکتے ہیں؟
جواب۔ مردوں میں سے حسب ذیل رشتے کے اشخاص وارث ہوتے ہیں
(۱) بیٹا، پوترا، پیر پوترا، وغیرہ، جہاں تک سلسلہ نیچے جائے (۲) باپ، دادا، وغیرہ
جہاں تک سلسلہ اوپر جائے (۳) بھائی، خواہ حقیقی ہو یا علاتی یا خیانی (۴) برادر زاد
خواہ حقیقی ہو یا علاتی جہاں تک نیچے سلسلہ جائے لیکن خیانی برادر زادہ وارث
نہیں۔ (۵) میت کا چچا خواہ حقیقی ہو یا علاتی (۶) میت کا چچا زادہ خواہ حقیقی ہو
یا علاتی جہاں تک سلسلہ نیچے جائے اگر حقیقی یا علاتی چچا یا حقیقی و یا علاتی چچا زاد
موجود ہوں تو میت کے باپ، دادا، وغیرہ، کے جہاں تک سلسلہ اوپر جائے ان کے
چچا یاں و چچا زادے حقیقی و علاتی بالترتیب وارث ہوں گے (۷) زوج یعنی شوہر
(۸) متعلق یعنی آزاد کنندہ۔

سوال۔ عورتوں میں سے کون وارث ہوتی ہیں؟

جواب۔ عورتوں میں حسب ذیل رشتے کی عورتیں وارث ہوتی ہیں (۱) بیٹی
(۲) بیٹے کی بیٹی جہاں تک سلسلہ نیچے جائے (۳) ماں (۴) جدہ دونوں جہت سے

یعنی نانی و دادی (۵) بہن خواہ حقیقی ہو یا علاتی یا اخیانی (۶) زوجہ (۷) معتقہ یعنی آزاد کر نیوالی۔ مردوں میں جتنے ورثاء بتلائے گئے ہیں اگر وہ سب کے سب موجود ہوں تو ان میں سے صرف میت کا باپ، بیٹا، زوج یہ تینوں ہی وارث ہوں گے اور اگر عورتوں میں جتنے وارث بیان کئے گئے ہیں وہ سب کے سب موجود ہوں تو ان میں سے صرف بیٹی، پوتری، ماں، حقیقی بہن اور زوجہ دار ہوں گے۔ اور دونوں قسموں کے ایسے ورثاء موجود ہوں جن کا اجتماع ممکن ہے تو ان میں سے حسب ذیل رشتہ دار وارث ہوں گے۔ باپ، ماں، بیٹے، بیٹیاں اور زوج زوجہ میں سے کوئی ایک جو موجود ہو وارث ہوں گے۔ اہ تخفہ جلد (۶)۔

فصل ذوی الارحام کے بیان میں

سوال۔ مذکورہ ورثاء اگر موجود نہ ہوں تو کون وارث ہوں گے؟

جواب۔ عصبہ و اہل فروض اگر موجود نہ ہوں تو علماء متاخرین کا فتویٰ ہے

کہ حسبِ سہام مقررہ ذوی الارحام کو دیا جائے۔ مردوں اور عورتوں میں جو وارث رشتہ دار بتلائے گئے ہیں ان کے سوائے جو رشتہ دار ہیں وہ ذوی الارحام میں جن کی تفصیل یہ ہے (۱) نانا، پر نانا اور نانی کی ماں جہاں تک سلسلہ اوپر جائے (۲) بیٹیوں کی اولاد خواہ مرد ہو یا عورت یعنی نواسہ نواسی اور ان کی اولاد خواہ مرد ہو یا عورت (۳) برادرزادیاں حقیقی و علاتی (۴) ہم شیرزادیاں و ہم شیر زاد حقیقی و علاتی (۵) برادر اخیانی کی اولاد خواہ مرد ہوں یا عورتیں (۶) اخیانی چچا (۷) چچا زادیاں حقیقی و علاتی (۸) پھوپھیاں (۹) ماموں (۱۰) خالائیاں (۱۱) ان سب کی اولاد جہاں تک سلسلہ نیچے جائے سوائے پہلی قسم کے۔ اہ تخفہ جلد (۶)۔

فصل اہل فرض اور ان کے حصص کجیاں میں

سوال - قرآن شریف میں وراثہ کے مقررہ حصے کتنے ہیں اور کس کے ہیں؟

جواب - قرآن شریف میں مقرر کئے ہوئے حصص چھ ہیں (۱) نصف یعنی

اکوہا مترکہ - نصف پانے کے مستحق پانچ اشخاص ہیں (۱) زوج یعنی شوہر اوس

صورت میں نصف پائیگا جبکہ اوس کی فوت شدہ زوجہ کو اولاد نہ ہو یعنی بیٹا، بیٹی،

پوترا، پوتری، وغیرہ کوئی فرعی سلسلہ موجود نہ ہو (۲) بنت یعنی بیٹی اوس صورت میں

نصف پائیگی جبکہ میت کو اوس کے سوائے اور کوئی اولاد نہ ہو (۳) بنت الابن

یعنی پوتری اوس صورت میں نصف لے گی جبکہ میت کو اوس کے سوائے کوئی

فرعی سلسلہ موجود نہ ہو (۴) حقیقی بہن - اوس صورت میں نصف پائیگی جبکہ میت کو

اوس کے سوائے کوئی اور حقیقی بہن یا بھائی یا بیٹی یا پوتری یا پوترا موجود نہ ہو تو (۵)

علاتی بہن بھی اوس وقت نصف پائیگی جبکہ میت کو اوس کے سوائے نہ کوئی

اولاد نہ ہو اور نہ کوئی حقیقی یا علاتی بہن یا بھائی موجود ہوں - (۲) ربع یعنی پاؤ

ترکہ - پس ربع پانے کے مستحق دو شخص ہیں (۱) زوج یعنی شوہر اوس صورت

میں ربع پائیگا جبکہ اوس کی فوت شدہ زوجہ کی اولاد موجود نہ ہو یعنی بیٹا یا بیٹی

یا پوترا یا پوتری، وغیرہ موجود ہوں تو زوج کو ربع ملیگا - (۲) زوجہ بھی اوس

صورت میں ربع پائیگی جبکہ فوت شدہ زوج کی کوئی اولاد موجود نہ ہو یعنی بیٹا یا

بیٹی یا پوترا یا پوتری، وغیرہ موجود ہوں تو زوجہ کا فرض ربع ہے خواہ

زوجہ ایک ہو یا دو یا تین یا چار وہی ربع کے مستحق ہیں - (۳) ثمن یعنی اٹھواں

حصہ - ثمن پانے کے مستحق زوجہ اوس وقت ہوگی جبکہ میت کی اولاد موجود نہ ہو یعنی

بیٹا یا بیٹی یا پوترا یا پوتری، وغیرہ موجود ہوں تو زوجہ کو ثمن ملیگا - زوجات اگر

متعدد بھی ہوں تو وہی ثمن کے مستحق ہیں۔ بہر حال جس صورت میں زوج کو نصف ملیگا تو اوس صورت میں زوجہ کو ربع ملیگا اور جس صورت میں زوج کو ربع ملیگا تو وہاں زوجہ ثمن پائیگی یعنی ہر حالت میں زوج کو زوجہ کا دگنا حصہ ملیگا۔ (۴) ثلثان یعنی دو تہائی۔ دو ثلث پانے کے مستحق چار اشخاص ہیں (۱) دو یا دو سے زائد بیٹیاں جبکہ میت کو اوس کے سوائے کوئی اولاد نہ ہو تو دو یا دو سے زائد بیٹیوں کا حصہ دو ثلث ہوگا (۲) دو یا دو سے زائد پوتیاں جبکہ میت کو ان کے سوائے کوئی فرعی وارث موجود نہ ہو تو دو یا دو سے زائد پوتیاں کا حصہ دو ثلث ہوگا (۳) دو یا دو سے زائد حقیقی بہنیں جبکہ میت کو ان کے سوائے کوئی فرعی وارث یا برادران و ہم شیرگان حقیقی موجود نہوں تو دو یا دو سے زائد حقیقی بہنوں کا حصہ دو ثلث ہوگا (۴) دو یا دو سے زائد علاقائی بہنیں جبکہ میت کو ان کے سوائے کوئی فرعی وارث یا برادران و ہم شیرگان علاقائی موجود نہوں تو دو یا دو سے زائد علاقائی بہنوں کا حصہ بھی دو ثلث ہوگا (۵) ثلث یعنی ایک تہائی متروکہ ثلث پانے کے مستحق دو اشخاص ہیں (۱) ماں۔ ماں ثلث پانے کی مستحق ہی صورت میں ہوگی جبکہ میت کو بیٹا یا پوتا وغیرہ موجود نہ ہو اور میت کو حقیقی یا علاقائی دو بھائی یا دو بہنیں یا اس سے زیادہ بھی موجود نہوں تو ماں کا حصہ ثلث ہوگا (۲) دو یا دو سے زائد برادران یا ہم شیرگان اخیانی اوس صورت میں ثلث پائیں گے جبکہ کسی دوسرے وارث کی موجودگی کی وجہ سے محبوب نہوں تو یعنی اگر اوس کے اوپری سلسلہ میں کوئی مرد وارث یا کوئی فرعی وارث موجود ہو تو اخیانی برادران و ہم شیرگان محبوب ہو جاتے ہیں۔ اور کبھی جد کو حقیقی یا علاقائی بھائیوں کیساتھ بھی ثلث ملتا ہے (۶) سدس یعنی چھٹواں حصہ۔ سدس پانے کے مستحق سات اشخاص ہیں باپ، دادا، ماں، جد، یعنی نانی یا دادی، پوتری ایک ہو یا

زائد بشرطیکہ حقیقی بیٹی کیساتھ ہو تو علاقائی بہن ایک ہو یا زائد اگر حقیقی بہن کیساتھ ہو تو - ایک برادر اخیانی یا ایک ہمشیرہ اخیانی - (۱) باپ اور دادا - سدس پانے کے مستحق اوس صورت میں ہوتے ہیں جب کہ میت کی اولاد موجود جیسے بیٹا یا بیٹی یا پوتری وغیرہ فرعی وارث موجود ہو تو اب یا جدا کو سدس ملیگا (۲) ماں - ماں کو سدس اوس وقت ملیگا جبکہ میت کی اولاد موجود ہو جیسے بیٹا یا پوترا یا بیٹی یا پوتری وغیرہ فرعی وارث موجود ہو یا میت کے دو یا دو سے زائد حقیقی یا علاقائی یا اخیانی برادران یا ہمشیرگان موجود ہوں تو ماں سدس پائیگی - (۳) جدہ - جدہ کو بھی سدس ملیگا بشرطیکہ وہ محبوب نہ ہو - (۴) پوتری - پوتری اگر ایک ہی حقیقی بیٹی کیساتھ ہو تو سدس پائیگی - (۵) علاقائی بہن - علاقائی بہن اگر ایک ہی حقیقی بہن کیساتھ ہو تو سدس پائیگی - (۶) ایک برادر اخیانی یا ایک ہمشیرہ اخیانی بھی اوس وقت سدس لینے جبکہ کسی دیگر وارث سے محبوب نہوں تو - ۱۰ تحفہ جلد (۶) -

فصل عصبہ کے بیان میں

سوال - عصبہ کس کو کہتے ہیں اور اوس کے اقسام و احکام کیا ہیں ؟
 جواب - عصبہ اوس وارث کو کہتے ہیں جس کا حصہ مقرر کیا ہوا نہ ہو - اور اوس کا حکم یہ ہے کہ اگر کوئی صاف فرض وارث موجود نہ ہو تو عصبہ سارا متروکہ لے لیتا ہے اور اگر اصحابِ فروض موجود ہوں تو فرض والے اپنا مقررہ حصہ حاصل کر لینے کے بعد جو کچھ بچے اوس کو عصبہ لے لیگا - اور اگر کہیں اہلِ فروض میں تمام ترکہ تقسیم ہو جائے تو عصبہ کو کچھ نہیں ملیگا - اور عصبہ کی تین قسمیں ہیں (۱) عاصبہ بنفسہ (۲) عاصبہ بغیرہ (۳) عاصبہ مع غیرہ - زوج اور اخیانی برادر کے

سوائے مردوں میں جتنے وراثہ بیان کئے گئے ہیں وہ سب عاصب بنفہ ہیں۔ اور عاصب بغیرہ چار ہیں (۱) بیٹیاں بیٹوں کیساتھ ایک ہوں یا زائد عصبہ ہوتی ہیں (۲) پوتریاں پوتروں کیساتھ عصبہ ہوتی ہیں ایک ہوں یا زائد (۳) حقیقی بہناں حقیقی بھائیوں کیساتھ ایک ہوں یا زائد عصبہ ہوتی ہیں (۴) علاقائی بہناں علاقائی بھائیوں کیساتھ ایک ہوں یا زائد عصبہ ہوتی ہیں۔ عاصب مع غیرہ حقیقی یا علاقائی بہناں بنات یعنی بیٹیوں کیساتھ موجود ہوں تو وہ عاصب مع غیرہ کہلاتی ہیں (خواہ ایک ہو یا زائد) اور وراثہ اس جہت سے عصبہ ہوتے ہیں۔ یعنی جو وارث عصبہ ہو گا وہ میت کیساتھ حسب ذیل رشتوں میں سے کسی ایک رشتہ کی قرابت والا ہونا ضروری ہے وارث موجود یا تو میت کا بیٹا ہونا۔ یا تو میت کا باپ ہونا یا تو میت کا جد ہونا۔ یا تو میت کا برادر ہونا۔ یا تو میت کا بھتیجا ہونا۔ یا تو میت کا چچا ہونا یا چچا زادہ ہونا۔ یا تو میت کا بھائی ہونا بلحاظ ذکر و ترتیب جو جہت پہلے ہے وہ اپنے بعد کی جہت والے کو محبوب کرتی ہے اور اگر قرابت کی جہت مساوی ہو مثلاً حقیقی اور علاقائی برادران میت کے موجود ہوں تو برادر حقیقی کو مقدم کیا جائیگا عصبہ ہونے میں۔ اہ شروح تقریر المباحث۔

فصل حج کے احکام کے بیان میں

سوال۔ حج کس کو کہتے ہیں اور اس کے اقسام و احکام کیا ہیں؟

جواب۔ حجب کے معنی انعت میں پوشیدگی اور منع کرنے کے ہیں اور شریعت میں وارث کو وراثت سے روک دینے کو حجب کہتے ہیں اور اس کی قسمیں ہیں (۱) حجب حرمان۔ یعنی وارث کا وراثت سے بالکل محروم ہو جانا (۲) حجب نقصان۔ یعنی وارث کا وراثت کے بڑے حصے سے محروم ہو کر

ناقص حصہ پانا۔ یہاں قسم اول یعنی حجب حرمان ہی مراد ہے۔ پس باپ۔ بیٹا۔ زوج۔ ماں۔ بیٹی۔ زوجہ۔ یہ چھ قسم کے وراثہ کو کوئی دوسرا وارث حجب حرمان سے مجبور نہیں کر سکتا ہے یعنی یہہ وراثہ کبھی اپنے حصے سے بالکل محروم نہیں ہو سکتے اور بیٹا موجود ہو تو پوترا محروم رہتا ہے۔ اور باپ کے بعد پوترا محروم ہو جاتا ہے۔ اور برادر حقیقی کو تین اشخاص یعنی باپ۔ بیٹا۔ پوترا۔ محروم کرتے ہیں۔ اور برادر علاتی کو یہ چاروں محروم کرتے ہیں یعنی باپ۔ بیٹا۔ پوترا۔ برادر حقیقی۔ اور برادر آخیانی کو چھ اشخاص یعنی باپ۔ دادا۔ بیٹا۔ بیٹی۔ پوترا۔ پوتری۔ محروم کر دیتے ہیں۔ اور حقیقی برادر زادہ کو بھی چھ اشخاص یعنی باپ۔ دادا۔ بیٹا۔ پوترا۔ حقیقی برادر۔ علاتی برادر۔ محروم الارث کر دیتے ہیں۔ اور علاتی برادر زادہ کو سات اشخاص۔ یعنی باپ۔ دادا۔ بیٹا۔ پوترا۔ برادر حقیقی۔ برادر علاتی۔ حقیقی برادر زادہ۔ یہ ساتوں وراثہ علاتی برادر زادہ کو محروم کرتے ہیں۔ اور حقیقی چچا کو آٹھ حسب ذیل اشخاص محروم کر دیتے ہیں۔ یعنی باپ۔ دادا۔ بیٹا۔ پوترا۔ برادر حقیقی۔ برادر علاتی۔ حقیقی برادر زادہ۔ علاتی برادر زادہ۔ اور علاتی چچا کو وہی آٹھ اور حقیقی چچا محروم کرتے ہیں۔ اور چچا زادہ حقیقی کو وہی نو اور علاتی چچا محروم کر دیتے ہیں۔ اور چچا زادہ علاتی کو وہی دس اور چچا زادہ محروم کرتے ہیں۔

معتق اور معتقہ نسبی عصبہ سے محروم ہو جاتے ہیں۔ اور پوتری کو بیٹا یا دو یا دو سے زائد بیٹیاں محروم کرتے ہیں۔ اور نانی کو ماں محروم کرتی ہے۔ اور دادی کو باپ محروم کرتا ہے۔ اور قریب کی جدہ دور جدہ کو محروم کرتی ہے۔ اور اور قریب کی نانی دور کی دادی کو محروم کرتی ہے۔ اور ہمیشہ حقیقی و علاتی و آخیانی کو وہی وراثہ محروم کرتے ہیں جو برادر حقیقی و علاتی و آخیانی کو محروم

کرتے ہیں جن کا بیان قبل ازیں ہو چکا ہے۔ یعنی بھائی اور بہن دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔ اہ شریع تفریر المباحث۔

فصل۔ وراثت کے متفرق مسائل کے بیان میں

سوال۔ کیا میت کا قاتل اوس کا وارث ہو سکتا ہے؟

جواب۔ میت کا قاتل اوس کا وارث نہیں ہو سکتا ہے۔ یعنی اگر کوئی شخص اپنے کسی ایسے قریب دار کو مار ڈالے جس کا یہ وارث ہو سکتا تھا تو چونکہ یہ قاتل ہے اس لیے اپنے مقتول کا وارث نہیں ہو سکتا ہے۔ اور نہ کوئی مسلمان کسی کافر کا وارث ہوگا۔ اور اگر وقت واحد میں دو متواتر یعنی ایسے اشخاص جو ایک دوسرے کے وارث ہو سکتے ہیں مرجائیں (مثلاً دریا میں ڈوب کر یا مکان وغیرہ منہدم ہو کر) تو ایسی صورت میں ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔ بلکہ ہر ایک میت کا مال صرف اوسی کے ورثاء کو ملے گا۔ کیونکہ وراثت میں یہ شرط ہے کہ وارث اپنے موروث یعنی میت کے بعد کچھ زندہ رہے۔ اور اگر کوئی شخص جائیداد چھوڑ کر بے پتہ ہو جائے اور اوس کی کچھ کیفیت معلوم نہ تو اوس کا مال ہدایات محفوظ رکھا جائیگا جب اوس کی موت ثابت ہو جائے یا اس قدر مدت گزر جائے کہ گمان غالب سے اوسکی عمر کا لحاظ کرتے ہوئے اوس مدت تک اوس کا زندہ رہنا قریب قیاس نہ تو حاکم مجاز اپنے اجتہاد سے اوس کی موت کا حکم دیکر بوقت حکم جو ورثاء موجود ہوں انہیں میں حسب شرع اوس کا مال تقسیم کر دیگا۔ اہ تحفہ جلد (۶)۔

فصل۔ وصیت کے بیان میں

سوال - وصیت کے احکام کیا ہیں ؟

جواب - جس شخص کے ذمے اللہ کے حقوق ہوں تو اوس پر وصیت کرنا واجب ہے مثلاً اگر اوس کے ذمہ کچھ زکوٰۃ واجب الادا ہے یا اوس کا حج باقی ہے تو ایسے شخص پر وصیت کر دینا واجب ہے - نیز اگر اوس کے ذمہ بغیر شہود یا بلا وثائق کے حقوق العباد بھی ہوں مثلاً اگر کسی کی امانت اوس کے پاس بغیر گواہوں کے رکھی ہوئی ہے تو بھی وصیت کرنا واجب ہے - اور تبرکات و تطوع کیلئے وصیت کرنا سنت ہے - اور انسان بحالت صحت و تندرستی تصدق اور خیرات کرنا بیماری کی حالت میں کر نیے افضل ہے -

سوال - وصیت کے ارکان کتنے ہیں ؟

جواب - وصیت کے ارکان چار ہیں (۱) موصی یعنی وصیت کرنے والا (۲) وصی یعنی جس شخص کو وصی بنایا جائے (۳) موصی بہ - یعنی جس چیز کی وصیت کی جائے (۴) صیغہ وصیت - یعنی وصیت کے الفاظ - اور صحت وصیت کیلئے تحریر ہی مشروط نہیں ہے (۱) موصی کی شرط یہ ہے کہ وہ عاقل بالغ و مکلف و مختار اور حر یعنی آزاد ہو پس دیوانے یا بیہوش یا کمسن بچے وغیرہ کی وصیت صحیح نہیں ہے - اور موصی وصی کو جب چاہے معزول کر سکتا ہے - (۲) وصی کی شرط یہ ہے کہ وہ مسلمان عاقل بالغ مکلف و مختار اور عاقل ہو اور وصیت کے کام سر انجام کرنے کی صلاحیت و قابلیت رکھتا ہو - لیکن وصی مرد ہونا مشروط نہیں ہے اور اگر وصی نابینا ہو تو مضائقہ نہیں - اور بچوں کی والدہ دوسروں سے افضل ہے - وصی کو حق نہیں ہے کہ وہ اپنی جانب سے کسی دوسرے کو وصی بنائے اور وصی بھی اپنے کو جب چاہے معزول کر سکتا ہے بشرطیکہ یتیموں کا مال ضائع یا تلف ہونے کا تیقن نہ ہو -

(۳) موصی بہ۔ کی شرط یہ ہے کہ وہ ایسے جائز امور میں ہو جس سے انتفاع حاصل کرنا جائز ہو۔ اگر حرام کاموں میں ہو تو جائز نہیں۔ اور ثلث مال سے بھی زائد نہ ہو۔ اور جو تبرعات خوفناک مرضِ موت میں کئے جائیں تو وہ بھی ثلث ہی میں معتبر ہوتے ہیں مثلاً یہیہ یا وقف کیا جائے تو اس کی اجرائی ثلث مال میں سے کی جائیگی۔ اگر موصی مرضِ خوف میں ثلث مال سے زائد کے تبرعات کر دینے کے بعد تندرست ہو جائے تو اس کے تبرعات صحیح اور نافذ ہو جائیں گے۔ اور اگر نابالغ لڑکا بالغ ہو جانے کے بعد وصی سے اپنے نفقہ ماہ کی کمی بیشی کے متعلق نزاع کرے تو وصی کا قول معتبر ہوگا بشرطیکہ وصی کے تصرفات شرعاً قابل تسلیم ہوں۔ اگر کسی شخص کی زبان بند ہو جائے تو اس کی تحریری وصیت یا کافی اشارہ وصیت کے متعلق کرنا درست ہے بشرطیکہ اس میں موصی کے مذکورہ شروط یا بیجا نہیں۔

سوال۔ غیر وارث کیلئے کس حد تک وصیت کرنا صحیح ہے؟
جواب۔ غیر وارث کے لئے ثلث مال سے زائد کی وصیت کرنا چاہئے اگر ثلث سے زائد کی وصیت کی جائے اور وارث ناراض ہو تو اس زائد حصے کی وصیت باطل ہوگی اور اگر وارث راضی ہو تو وصیت درست ہے۔ اور وارث کیلئے بھی وصیت صحیح ہے مگر بقیہ وراثت کی اجازت سے نافذ ہوگی اگر اجازت نہیں تو وارث کیلئے وصیت باطل ہو جائیگی خواہ وارث کیلئے جو وصیت کی گئی ہے وہ ثلث سے زائد ہو یا کم۔ اور معتد علیہ قول کی پناہ پر ثلث کا اندازہ موت کے روز سے لگایا جائیگا۔

(۴) صیغہ وصیت۔ وصیت کیلئے حسب ذیل الفاظ یا ان کے معنی ضروری ہیں مثلاً اوصیت لفلان یحکذا (میں نے فلان شخص کیلئے یہ یہ

چیزوں کی وصیت کیا ہے) یا اِذْ فَعُولًا لِّیْہِ کَذَا وَکَذَا یا اَعْطُوْا بَعْدَ مَوْتِی کَذَا وَکَذَا (فلاں شخص کو یہ یہ چیز دیدی جائے یا فلاں شخص کو میرے مرنے کے بعد یہ یہ دیا جائے) اگر صرف ہولہ کہہ دیا جائے (یعنی فلاں چیز اس کی ہے) تو یہ وصیت نہیں بلکہ اقرار ہو جائیگا البتہ اگر ہولہ بعد مواتی کہے تو وصیت ہے۔ - اہ تحفہ جلد (۶) -

فصل چند ضروری احکام و آدابِ خلاق کے بیان میں

سوال - مسلمانوں کو کیا لازم ہے ؟

جواب - مسلمانوں پر بطریقِ فرضِ کفایہ یہ لازم ہے کہ پروردگارِ عالم کے وجود اور اوس کے صفاتِ واجبہ و مستحیلہ اور نبوت وغیرہ کے اثبات کے لئے اوس کے قطعی دلائل اور کچے براہین سے واقف ہو جائیں اور دینی مشکلات مذہبی مُعضلات کو حل کریں اور شرعی علوم و فنون فقہی فروع و دینی اصول جیسے علمِ تفسیر و حدیث و فقہ وغیرہ علومِ دینیہ کی اس حد تک تعلیم حاصل کریں کہ قصائد کرنے اور فتویٰ دینے اور درس و تدریس کرنے کی حقیقی قابلیت پیدا ہو جائے۔ اہل بالمعروف بھی عن المنکر اوس کے حسبِ مراتب کیا کریں۔ اور حتی الامکان اپنے مسلمان بھائیوں سے دفعِ مضرت کریں۔ اور جس سے ہو سکے بنگے کو کپڑا بھوکے کو کھانا دے۔ عند الضرورت گواہ بننا اور پھر گواہی ادا کرنا بھی فرضِ کفایہ ہے۔ لیکن اگر کسی معاملہ میں دو گواہوں کے سوائے اور کوئی گواہ نہ ہو تو ہر دو گواہوں پر ادائے شہادت فرضِ عین ہے۔ نیز فرضِ کفایہ ہے کہ مسلمانوں میں صنعت و حرفت کے مختلف پیشہ ورجیسے تجارت پیشہ زراعت پیشہ وغیرہ اقسام کے پیشے جن کی بود و باش اور قیام دنیا میں ضرورتِ لاحق رہتی ہے وہ بھی مسلمانوں میں

موجود رہیں۔ اگر کسی جماعت کو سلام کیا جائے تو اس جماعت والوں پر سلام کا جواب دینا بھی فرض کفایہ ہے ارشاد باری ہے **وَإِذَا جِئْتُمْ بِخَبَرٍ فَحِيَّوْا بِأَحْسَنِ مَا أَوْرَدَ وَهَكَأَمْشَاءُ** یہ ہے کہ جب سلام کیا جائے تو جواب میں اس سے زائد الفاظ کہہ کر خوبی اور حسن پیدا کرنا چاہئے ورنہ سلام کے برابر جواب ضرور ہو مثلاً اگر کوئی اپنے سلام میں یہ کہے السلام علیکم ورحمۃ اللہ تو جواب دینے والا **وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ** کہنا احسن ہو ورنہ حسب سلام جواب دیا جائے۔ اور سلام کی ابتدا سنون ہے مگر جو شخص کھانا کھانے میں یا پانی پینے میں یا قضاء حاجت میں مصروف ہو اس کو سلام نہیں کرنا چاہئے۔ اور اگر کسی معین شخص کو ہی سلام کیا جائے تو اس پر سلام کا جواب دینا فرض ہے۔ اگر چھینک آئے تو الحمد للہ کہنا اور سننے والا یرحمک اللہ کہنا اور پھر چھینکنے والا **يُحَيِّدُ لَكُمْ اللّٰهَ وَيُصَلِّحُ بِالْكُفْرِ** کہنا سنت ہے ہر شخص اپنی لیاقت و استطاعت کے موافق جائز اور پاک و صاف لباس پہننا چاہئے سوتے وقت مستحب ہو کہ منہ قبلہ کی طرف اور سر شمال کی طرف ہو اور سیدھے ہاتھ کی پتیلی سیدھے رخسار کے نیچے رکھ کر سویا کریں اور **اللّٰهُمَّ بِاسْمِكَ آمُوتُ وَآجِأُ** کہیں اور بیداری کے وقت الحمد للہ الذی آجینا بعد ما آمانا **وَالْيَسَّ النَّشُورُ** کہیں بعض علما نے لکھا ہے کہ سوتے وقت **بِاسْمِكَ رَبِّ وَصَنَعْتَ جَنَّتِي** کہا جائے روزانہ نیند سے بیداری کے وقت ذیلی دعا پڑھنا بہت بہتر ہے۔

سب تعریفیں اس پروردگار
کیلئے ہیں جس نے ہم کو موت کے
بعد زندہ کیا اور اسی کی طرف چلنا ہے۔

الحمد لله الذی آجینا بعد ما آمانا
وَالْيَسَّ النَّشُورُ اصْبَحْنَا وَاصْبَحِ
الْمَلٰئِكَةُ وَالْعِظْمَةُ وَالسُّلْطَانُ

لِلّٰهِ وَالْعِزَّةُ وَالْقُدْرَةُ لِلّٰهِ اصْبَحْنَا
عَلٰى فِطْرَةِ الْاِسْلَامِ وَكَلِمَةِ الْاِخْلَاصِ
وَعَلٰى دِيْنِ نَّبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمِلَّةِ الْخَلِيْلِ اِبْرَاهِيْمَ حَنِيفًا
مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ اَللّٰهُمَّ
بِكَ اَصْبَحْنَا وَبِكَ اَمْسَيْنَا وَبِكَ نَحْيَا
وَبِكَ نَمُوتُ وَبِكَ الْمَصِيْرُ
اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ خَيْرَ هَذَا الْیَوْمِ
وَخَيْرَ مَا فِیْهِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ
هَذَا الْیَوْمِ وَشَرِّ مَا فِیْهِ وَصَلَّى اللّٰهُ
عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ
وَسَلَّمَ ۝

صبح ہوئی اور اس حالت میں ہوئی
کہ ملک اللہ کا ہر کبریائی اور عظمت
عزت اور قدرت اللہ کیلئے سزاوار ہے
(الحمد للہ کہ) ہماری صبح فطرت اسلام
کلمہ اخلاص اور دین محمدی صلعم اور
ملت ابراہیمی پر ہوئی جو کہ اپنا تین من
دھن اللہ کے لئے سو نپ دے
اور مشرکین میں سے نہیں تھے۔
خداوندِ تجھ سے ہی ہماری صبح ہوئی
اور تجھ سے ہی شام ہوئی تو ہی زندہ
کرتا اور تو ہی موت دیتا اور تیرے
ہی طرف جاتا ہے۔ خداوندِ تجھ سے
میں اس دن کی اور اس دن میں
جو کچھ ہونے والا ہے اس کی خیر چاہتا
ہوں اور پروردگار میں تجھ سے اس
دن اور اس دن میں جو کچھ ہوئی والا
ہے اس کے شر سے پناہ مانگتا ہوں۔

بعض علما نے سوتے وقت ایک مرتبہ یہ دعا پڑھنے میں بڑی فضیلت
بیان کیا ہے۔ اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيْكَهٗ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِيْ

وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرُّكَ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّمِيعِ الْعَلِیْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ
الرَّجِیْمِ ۝ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَیْبِ وَالشَّهَادٰتِ
هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدِیْسُ وَسَلَامُ الْمَوْسَمِ
الْمُہِمِّ الْعَزِیْزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللّٰهِ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ هُوَ اللّٰهُ الْخَالِقُ
الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ اَسْمَاءُ الْحُسْنٰی یَسْبَحُ لَهُ فَاِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ
وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ۝

حَسْبِی اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلَیْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ (ترجمہ دفعہ)

استطردا یہاں یہہ ادعیہ لکھدے گئے ہر کام اور ہر نماز کے ماورادعیہ
یا ترجمہ میں نے علیحدہ طور پر ایک متوسط رسالہ کی صورت میں جمع کیا ہے۔ دیگر
کتابوں کی اشاعت کے وقت انشاء اللہ اوس کی طباعت بھی عمل میں آئیگی۔
ضرورت سے زیادہ کھانا کھانا حرام ہے۔ پانی یا دودہ وغیرہ پیتے وقت
برتن منہ کو لگائے ہوئے اوسی میں سانس نہ لینا سنت ہے۔ اور اوس کو
تین گھونٹ کر کے پینا بھی مسنون ہے۔ اور کھانے کے بعد خلل کرنا بھی سنت ہے
کسی بیٹھے ہوئے شخص کو خود اٹھا کر اوس کی جگہ میں بیٹھنا ممنوع ہے مجلس
جس مقام پر جگہ ملے بیٹھ جانا اور اہل مجلس آئے ہوئے شخص کو جگہ دینا بھی
مسنون ہے۔ کسی شخص کو پیٹھ دیکر بیٹھنا یا لوگوں میں سرنگے یا پیر پھیلا بیٹھنا
مکروہ ہے۔ بزرگوں کی تعظیم و توقیر کرنا اور کسوں سے شفقت و محبت رکھنا اسلامی
شعار ہے۔ غرور اور تکبر بہت مذموم اور حرام ہی ارشاد باریؑ، اِنَّكَ لَتَجِدَنَّ الْاَرْضَ
وَلَتَبْلُغَ الْجِبَالَ طُغُوًّا ۝ مطلب یہ ہے کہ متکبر نہ زمین کو اپنی مغرورانہ
چال سے پہاڑ سکتا ہی اور نہ آسمان کو پہنچ سکتا ہے۔ حضرت حاکم وغیرہ نے روایت
کیا ہی یقول اللہ اکبر یاہ ردائی والعظمة ازارى فمن نازعنى فى واحد

منہما ادخلتہ جہنم و فی لفظ قصمتہ اللہ جل شانہ فرمایا گیا کہ برادر میری چادر ہے اور عظمت میرا تہ بند ہے پس جو شخص میری ہر دو چیزوں میں سے کچھ لینا چاہے تو اس کو جہنم میں جھونک دوں گا اور ایک روایت میں ہے اوس کی گردن مڑوڑ دوں گا۔ الامان - ریاکاری سے اعمال باطل ہو جاتے ہیں - کینہ اور حسد بہت بُرے امراض ہیں - ابو داؤدؒ کی روایت ہے کہ حاسد کی نیکیوں کو حسد اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح کہ آگ ایندھن کو کھا جاتی ہے قرآن شریف کی تلاوت کرتے رہتے ہیں بہت بڑی فضیلت ہے - مسلمؒ کی روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا قرآن کی تلاوت کیا کرو کہ وہ اپنے قرآن کی قیامت میں شفاعت کرے گا - دعا اور استغفار کو بھی نہیں بھولنا چاہئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ادعونی استجب لکم روایت ہے الداعی عبادہ - اور والدین کی اطاعت کرنا اہل وعیال کی خدمت کرنا اور ان کے حقوق پورے ادا کرنا ایمان کے شعبوں میں معدود ہے ارشاد باری ہے وقفنی ربک ان لا تعبد والا ایاہ وبالوالدین احسانا پروردگار کا یہ حکم ہے کہ اوس کے سوائے کسی کی عبادت نہ کی جائے اور والدین کیساتھ احسان کیا جائے - دوسری آیت سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ اگر تیرے پاس تیرے والدین اے انسان بوڑھا پے میں زندہ رہیں تو انہیں ہرگز اُف تک نہ کہنا اونکے ساتھ بات اچھی کرنا اون پر رحم کرنا اور یہہ دعا کرنا کہ پروردگار انھوں نے کسنی میں میری پرورش جس طرح مکلف اٹھا کر کئے ہیں اسی طرح خداوند ا تو ان پر رحم فرما - حدیث میں آیا ہے کہ والدین ہی انسان کی جنت ہیں یعنی اون کی خدمت و اطاعت سے جنت نصیب ہوتی ہے - دوسری حدیث میں ہے تعجب ہو اُس شخص پر جس کو اوس کے والدین کی زندگی کا زمانہ دنیا میں ملنے کے باوجود بھی وہ جنت میں نہ جائے - مطلب یہہ ہے کہ والدین کی زندگی کا

زمانہ اولاد کو لمبائے توان کی خدمت و اطاعت دخول جنت کا یقینی ذریعہ ہے۔
 ماں کے قدموں کے نیچے جنت ہے۔ خدا کی خشنودی باپ کی رضامندی میں ہے۔
 اے انسان غور کر لے کہ تیری ماں بچہ تکلیف سے زمانہ حمل گزاری ہو بڑی
 مشقت سے وضع حمل ہوا عرصہ تک دود پلائی ہے اور کیا مشقتیں برداشت
 کی ہیں سبحان اللہ متعدد شواہد موجود ہیں اگر کوئی بندہ خدا سماع قبول کیا
 کان رکھتا ہو حق کو باطل سے تمیز کرنے کے لئے آنکھ رکھتا ہے قرآنی ارشادات
 کی تعمیل کے لئے دل میں جگہ رکھتا ہو تو بر الوالدین کیلئے قرآنی آیات بہت
 کافی ہیں۔ یہاں تفصیل کی گنجائش نہیں۔

لوگوں کی بھی خواہی قرا بتداروں کے ساتھ اچھا سلوک والہی امر کی اطاعت
 امانت کی حفاظت اولاد کی تربیت بھی اسلامی شان اور ایمان کے شعبے ہیں
 پڑوسیوں کے ساتھ عہدگی سے رہنا اور کسی سے معاملہ کریں تو بُرائی نہ آنے
 دنیا مال کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنا اسراف نہ کرنا موجب فضیلت ہے۔
 برہنہ ہو کر پانی نہیں ہنانا چاہئے۔ عصر کے بعد سونا مکروہ ہے اور اس کی
 عادت کرنے سے جنون ہو جائیگا اندیشہ ہے۔ سچائی نجات کا ذریعہ ہے۔
 نسب یا مال سے تفاخر کرنا حرام ہے۔ علم اصل اور بنیاد ہے عمل کی حکمت
 تھوڑا سا عمل بہتر اور افضل ہے جہالت کے ساتھ بہت کچھ عمل کرنے سے۔
 اہ اتمام الدرا یہ و تحفہ جلد (۸)۔



۲
مبادی تصو



مصنئِ قلوب تصوفِ صافی کے مبادی بیان میں

سوال - تصوف کی تعریف کیا ہے ؟

جواب - بندہ اپنے دل کو خداوندِ عالم کیلئے مجرد اور خالی کر دینا اور جملہ موجوداتِ رب العزۃ کے سوائے جتنے ہیں اون سب کو اللہ کی نسبت کرتے حقیر سمجھنا تصوف کہلاتا ہے۔ بعض اربابِ فن کہتے ہیں کہ تصوف کی تعریف اور اوس کی حد قریباً دو ہزار وجوہ سے کی گئی ہے لیکن سب کا مرجع یہ ہے کہ خدائے ذوالجلال کی طرف سچی توجہ کی جائے۔ الحاصل تصوف کے متعلق یہ بتلایا گیا ہے کہ وہ دل اور اعضا کے عمل سے متعلق ہے۔ پس اول واجبات خدائے تعالیٰ کی معرفت ہے۔ کیونکہ معرفتِ ایزدی ہی جملہ دیگر واجبات کی اصل اور مبنی ہے اس لئے کہ بغیر معرفتِ خداوندی کے واجبات کیا بلکہ کوئی مسنون شئی بھی صحیح نہیں ہو سکتی ہے۔ یہ امر بھی لائقِ اظہار ہے کہ اللہ کے بندے دو قسم کے ہوتے ہیں ایک تو عالی ہمت اور ایک پست ہمت۔

سوال - عالی ہمت جو رسوائی اور ذلت کو قبول نہیں کرتا اوس کا کیا

حال ہے ؟

جواب - جو شخص بلند و عالی ہمت والا اور پاک نفس ہوتا ہے اوس کے نفس کا خاصہ ہے کہ سوائے آخری بلندی و برتری کے دیگر اشیاء سے

روگردان و ناراض رہتا ہے اور ہر قسم کے بُرے و ناشائستہ حرکات اور اخلاقِ ذمیمہ سے پرہیز و اجتناب کرتا ہے جیسے بکرِ غیض و غضب سدِ کینہ بد خلقی بے صبری وغیرہ افعالِ قبیحہ سے متنفر اور بعید رہتا ہے۔ اور شرافتِ نفس و بلند ہمتی کی وجہ سے بہتر و برتر امور کی طرف توجہ و میلانِ خاطر رکھتا ہے۔ اور اخلاقِ حمیدہ و اطوارِ پسندیدہ جیسے تواضعِ صبر و تحمل صاف دلی زہد و تقویٰ حسنِ خلق وغیرہ بہترین اوصاف اختیار کرتا ہے۔ الحاصل جو شخص اپنے پروردگار کو اوس کے اُن صفات سے جو کلیہ معرفت ہیں اور جن سے اوس کی معرفت حاصل ہوتی ہے پہچان لے تو ضرور اوس کو یہ حقیقی تصور اور یقین ہو جائے گا کہ ذوالجلال والا کرام اپنے بندہ کو گمراہ کرنے سے بہت دُور اور ہدایت دینے سے بہت نزدیک ہے تو پس اوس کے عذاب و عقاب اور انتقام سے ڈرنے لگیں اور اُس سے ثواب و جزاء کی امید و رجاء رکھے اور ادا و نواہی کیلئے سر تسلیم و جبینِ نیاز خم کر کے مامورات کی بجا آوری اور منہیات سے اجتناب کرے تو پھر دیوانہ مطلوب اور اپنے مولیٰ کا محبوب ہو کر نبیِ صمد و بی بیصر الخ تک نوبت پہنچے گی اور مولیٰ کا ایسا ولی ہو جائیگا کہ جو چاہے مل جائے اور جس سے پناہ مانگے اوس سے پناہ ملے گی۔

اللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ عِبِيدِكَ الصّٰلِحِيْنَ وَفِيْ حَبْلِكَ وَحَبْلَةِ جَبِيْبِكَ مَغْمُوْرِيْنَ

۳۱ مین

سوال۔ بیان کیجئے کہ پست ہمت کا کیا حال ہوگا؟

جواب۔ پست ہمت یعنی ذلیل و خوار امور کی طرف میلان و خواہش رکھنے والا بہتر و برتر امور سے تجاوز و اعراض کرنے والے کو پرواہ نہیں کہ خواہ خداوند عالم اوس کو اپنی جوارِ رحمت میں جگہ دے یا دور کر دے صرف اپنے

نفس اور خواہشات کا قبیح رہتا ہو جو یقیناً اُس کو مہلکات کے گڑھے میں ڈال دیتی ہیں
 نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اچھل الجھلائے بکر ریتۃ المارقین کے تحت داخل ہو جاتا ہے۔ پس اے
 برادرِ ملت جب تمہیں عالی ہمت اور دنیٰ الہمت کا حال عیاں ہو چکا تو عیاں راہ
 بیان تم اپنی نفس کی اصلاح و بہودی اور رب العزۃ کی رضا و جوئی کا فکر کرو اور جہاں تک
 ہو سکے دربارِ زدی سے قرب حاصل کر کے سعادت و نعم دایرین سے بہرہ یاب ہونے
 کے لئے سعی بلیغ کرو اور زہارِ اپنی خواہش نفسانی کو ڈھیلی نہ چھوڑو کہ مبادا
 دربارِ کبریائی سے معتبوب اور اوس کے منخط و عذاب کے مستوجب ہو جاؤ گے
 جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ شقاوت اور جحیم ابدی کا مدامی طوق گلے میں پڑ جائیگا
 اعاذنا اللہ تعالیٰ من ذلک اور جب تم کوئی امر کرنا چاہیں تو اوس کو
 میزانِ شرعی پر پیش کر دیا کرو تو ظاہر ہو جائیگا کہ وہ امر یا تو مامور ہے یا منہی عنہ
 یا مشکوک فیہ ۛ

سوال - اگر وہ شئی مامور ہے ہو تو اوس کا کیا حکم ہے ؟

جواب - ہاں اگر وہ شئی مامور ہے ہو یعنی ایسی ہے جس کے ادا کرنا کثرت
 میں حکم دیا گیا ہے تو اے عزیزِ بجلت ممکنہ اوس کی ادائی کا فکر کرو اور یہہ
 یقین کر لو کہ خدائے تعالیٰ نے اپنی رأفت و رحمت اور فضل و امتنان سے
 اوس کو ظاہر فرما کر تمہارے دل میں کھٹکایا ہے اگر تمہیں یہہ خوف ہو کہ
 اوس کی ادائی کسی ممنوع طریقے سے ہوگی مثلاً عجب و ریاء آجاتی ہے تو تب
 بھی مضائقہ نہیں اوس کو عجب و ریاء کا بغیر قصد کرنے کے ادا کرو البتہ اگر
 عجب و ریاء قصد ہو تو ممنوع ہے اور اوس کے کرنے میں گناہ ہے۔ پس اگر
 خدا خواستہ ایسی صورت ہو جاؤ تو غفور الرحیم سے طلب مغفرت فرمالیا کرو۔ اگر حیکہ ہمارا غفلت
 اور بغیر دلمعی سے استغفار کرنا استغفار ناقص ہو جس کیلئے پھر استغفار کرنیکی ضرورت ہے۔ مگر

بسبب غفلت کے جو ہمارا استغفار ناقص ہے وہ مامور بہ استغفار کے ترک کر دیے کا موجب نہیں۔ حتیٰ کہ ہم یہ خیال کر لیں کہ ایسے استغفار ناقص سے جس کے لئے پھر استغفار کرنے کی ضرورت پڑے خاموش رہ جانا ہی بہتر ہے نہیں نہیں۔ بلکہ جہاں تک ہو سکے جیسا بھی ہو استغفار کرتے جائیں تاکہ زبان استغفار کرنے کی عادی ہو جائے پھر تو یقین ہے کہ کبھی دل بھی اوس کو اچھا سمجھ کر زبان کی موافقت کر لے اور جیب دل و زبان باتفاق طلب مغفرت کریں تو کامیابی یقینی ہے ارشاد باری ہے استغفر وارثکم اِنَّهٗ كَانَ غَفَّاراً یہی وجہ ہے کہ حضرت شیخ سہروردی رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے یہہ استفسار کیا کہ اگر ہم کو کسی شئی میں عجب و ریا کا خوف ہو تو آیا اوس کو باوجود اس خوف کے ادا کریں یا اس خوف کے مارے اوس فعل ہی کو ترک کر دیں تو آپ فرماتے ہیں ضرور عمل کر کے استغفار کر لیا کرو۔ یعنی حسب تفصیل سابق اگر قصداً عجب و ریا ہو جائے تو استغفار کر لیا کریں کیونکہ کسی مامور بہ شئی کو جیسے نماز کو اور ریا کے خوف سے ترک کر دینا شیطان لعین کے مکائد اور اوس کے مکر و فریب میں سے ہے۔

سوال - اگر وہ شئی منہی عنہ ہو تو اوس کا کیا حکم ہے ؟

جواب - ہاں اگر وہ شئی منہی عنہ یعنی شرعاً ممنوع ہو تو زہار کہ اوس کا

کہیں ارتکاب نہ ہو جائے کیونکہ شیطان لعین نے ہی اوس کو مُزین اور مُوَلّ کر کے پیش کیا ہے اگر اوس کے فعل کی طرف صرف کچھ میلان و خواہش ہی ہو جائے تو غفار الذنوب سے اوس کی مغفرت مانگ لیا کرو یا ور ہے کہ نفس کا کسی امر کے کرنے یا نہ کرنے میں تردد و شک کرنے کا نام - "حدیث نفس" ہے۔ اور کسی شئی کو زبان سے کہنے یا عمل کرنے سے پیشتر صرف

اوس کا ارادہ کرنے کو ہم کہتے ہیں۔ الحاصل حدیثِ نفس اور ہم ہر دو مغفور ہیں۔ مہربان من! اگر نفس امارہ اُس شئی کے ارتکاب سے غلبہ محبت وغیرہ کی وجہ سے تھیں بچتے نہ دے تو واجب ہے کہ بقدر امکان اوس سے اجتناب کرنے کے لئے اپنی انتہائی کوشش صرف کر دیں کیونکہ بد بخت نفس امارہ ہی انسان کا اعظم ترین اور خوف ناک دشمن ہے اس لئے کہ وہی انسان کو ابدی شقاوت و ہلاکت کے گڑھے میں ڈالتا ہے۔ بارے اگر خدا نخواستہ اوس کا ارتکاب بھی ہو جائے تو واجب ہے کہ فوراً توبہ کر لیں تاکہ اَصْدَقُ الْقَائِلِینَ اپنے فضل و کرم سے جو قبولِ توبہ کا وعدہ فرمایا ہے وہ پائے قبولیت کو پہنچ کر گناہیں بخشے جائیں لیکن مخلص مَنْ یہ بھی یاد رہے کہ قبولِ توبہ صرف ربانی استغفر ^{لہ} کہنے سے ہی حاصل نہیں ہوتا ہے بلکہ شرط یہ ہے کہ اوس فعل کی بیخ کنی آئندہ کے لئے مرتکب سے متحقق ہو جائے۔ پس اگر اوس کی بیخ کنی استلذاذ یا سستی کیچھ سے ہو سکے تو خدا را اُس لذتوں کو توڑنے والی دوست اجاب اہل و عیال سے جدا کرنے والی قسمت کی پیالی جس کا نام موت ہے اوس کو یک گونہ یاد کر لیا کر د کہ اوس کی یاد کسی ممنوع فعل سے اجتناب کرنے اور اوس کی بیخ کنی کے لئے نہایت مجرب اور بہترین سبب اور قوی تر باعث ہے۔ اور اگر بالفرض قیمتی سے خداوندِ عالم کی رحمت و مغفرت سے ناامیدی اور قنوط کر لیا جا کر افعالِ ممنوعہ کو ترک اور ان کو قلع نہ کر سکیں تو یاد رہے کہ خداے جبار و مہرِ قادرِ مطلق جو اپنے بندہ کو جو چاہے کر سکتا ہے اوس کا منتقام و انتقام نہایت ہی سخت شدید اور اوس کا عذاب بجا الیم ہے جبکہ گناہوں کی نسبت یأس و قنوط کی طرف کر دیجائے چنانچہ ارشاد باری ہے وَمَنْ يَفْضَلْ مِرْجَةً رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ قَالَ اِنَّهُ لَا يَأْسُ مِنْ رَوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ یعنی خدا کی رحمت سے تو گمراہ لوگ ہی

اما امید و مایوس ہوتے ہیں۔ و نیز خدا کی رحمت سے نا امید و مایوس نہیں ہوتے مگر کفار۔ مباد کہیں ایسا ہونے پائے کیونکہ اس دربار کبریائی سے صدائے لائیکل عیالہ مل و ہم ٹیٹلون گوش زن ہو چکی ہے۔ اس لئے عزیز اوس ارحم الراحمین کی وسعت رحمت کو نہ بھول جس کا اندازہ سوئے اوس کریم مطلق کے کوئی نہیں کر سکتا ہے ارشاد خداوندی وَحِیِّی وَ سَعَتْ کُلِّ شَیْءٍ سے اگر بہرہ ور ہونا چاہتے ہو تو اپنے دل پر توبہ و اس کے خوبوں کو پیش کر لیا کرو اَللّٰهُمَّ اِهْدِنَا سَوَاءَ الطَّرِیْقِ وَ جْعَلِ التَّوْفِیْقَ لَنَا خَیْرَ رَفِیْقِ سوال۔ توبہ کس تو کہتے ہیں؟

جواب۔ توبہ کہتے ہیں کسی معصیت پر افسوس کرنے اور نادام ہونے کو لیکن مذمت اور افسوس محض اس لئے کی جائے کہ وہ گناہ ہے ورنہ مثلاً اگر کسی نے مے نوشی سے محض اس لئے توبہ کرے کہ وہ بدن کو ضرر دیتی ہے تو وہ توبہ نہیں ہے۔ اور توبہ کا تحقق و ثبوت اویسی وقت ہوگا جب کہ اوس معصیت سے کلیۃً اطلاق اور بار دیگر اوس معصیت کا ارتکاب نہ کرنے کے لئے عزم راسخ کر لیا جائے نیز اگر معصیت ایسی ہے جس میں حقوق العباد کا تعلق ہے تو ایسی معصیت میں اور بھی یہ شرط زائد ہے کہ اوس معصیت سے ممکن تدارک کر لیا اوس سے نکلنے کا فکر کرے۔ مثلاً اگر کسی کو قذف یعنی زنا کی تہمت لگایا، تو توبہ کی شرط یہ ہے کہ مقذوف یا اوس کے وارث کو استیفاء حق کی تمکین اور اوس کو موقع دے تاکہ وہ یا تو استیفاء حق کر لیں یا اون سے بری ہو جائے۔ یا مثلاً اگر کسی کا ناحق مال لے لیا ہے تو توبہ کی شرط یہ ہے کہ اوس کے مال کو بصورت ممکنہ واپس دے اگر بغیر اس قسم کے تدارک کے توبہ کرے تو کافی نہیں البتہ اگر تدارک ممکن نہ ہو مثلاً اوس کا مستحق موجود نہ ہو تو ایسی صورت میں استیفاء حق کی شرط ساقط ہو جاتی ہے۔ اور اگر کسی گناہ سے فاسخ ہو جانے کے بعد

توبہ کریں تو اقلع یعنی اوس گناہ کی بیج کمی کی شرط بھی ساقط ہو جاتی ہے مثلاً سے توبہ
 کے بعد اگر توبہ کیا جائے تو شرط اقلع ساقط ہوگی۔ نیز یہ بھی اللہ کا فضل و کرم
 ہے کہ اگر کسی گناہ سے توبہ کرنے کے بعد پھر اوس کا ارتکاب ہو جائے تو توبہ سابقہ
 باطل نہیں ہوگا۔ لیکن یہ واجب ہے کہ اویسی وقت مبادرت کر کے معاودت
 کی نسبت تجدید توبہ کر لیں۔ ارشاد نبوی ہے التائب من الذنب کما اذا ذنب لہ
 اور توبہ گناہ کبیرہ وغیرہ ہر دو سے صحیح ہوتا ہے خواہ کسی دیگر گناہ صغیرہ یا کبیرہ پر
 اصرار کیوں نہ کیا جائے اور جس طرح بالاتفاق گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے توبہ کرنا
 واجب ہے اویسی طرح جہور کے پاس صغائر کے ارتکاب پر بھی توبہ کرنا واجب ہے۔
 بھائی حویب مالک حنفی بندوں پر اس قدر مہربان ہے تو عامی انسان
 ضعیف البنیان کو کس قدر حیا اور احتیاط کو کام میں لانا چاہیے واللہ ولی التوفیق
 سوال۔ اگر وہ شے مشکوک فیہ ہو تو آیا وہ مامور بہ ہوگی یا منہی عنہ؟
 جواب۔ ہاں اگر کوئی شے مشکوک فیہ ہو تو اوس سے تو رجحان و احتراز و اجتناب
 کرنا چاہیے اس خوف سے کہ شاید وہ حقیقت میں منہی عنہ ہو۔ کیونکہ ایسے اشیاء
 از قبیل مشبوہات ہیں۔ آن سرور کائنات علیہ افضل الصلوٰت والتحمیات کا
 فرمان نبوی ہے دَعَا بِرَبِّكَ اِلٰی مَا لَا يُرْبٰکَ یعنی جو اشیاء تجھ کو شک و
 شبہ میں ڈالیں انہیں چھوڑ کر صاف سیدھے اشیاء پر عمل پیرا ہوا کر۔ چنانچہ
 شیخ ابو محمد جوینی نے اسی لحاظ سے فرمایا ہے کہ اگر کسی متوضی کو غنۃ اللہ میں شک
 ہو جائے کہ اوس نے تیسرے بار اعضاء کو دھویا ہے یا نہیں تو آیا وہ تیسرے
 بار اعضاء کو دھوئے تاکہ مامور بہ ادا ہو جائے یا اگر حقیقت میں چوتھا بار ہو تو
 چونکہ منہی عنہ ہوگا اس لئے نہ دھوئے تو آپ فرماتے ہیں کہ ایسے شخص کو
 چاہیے کہ اعضاء کو محض اس لئے نہ دھوئے کہ شاید اگر مرتبہ رابع ہو تو منہی عنہ

ہوگا۔ لیکن دیگر لوں نے کہا ہے کہ اعضاء کو ایسی حالت میں ضرور ہونا چاہئے
کیونکہ تین بار دھونا تو مأمور بہ ہے جس کا تحقیق اور یقین ہمنوز نہیں ہوا ہے۔
پس بھائیو یہی عرض کردہ تین حالات نصف العلم ہیں اور انہیں پر
عمل کا دار و مدار ہے چنانچہ نبی برحق تاجدارِ مدینہ حضرت محمد مصطفیٰ صلعم روحی
فداء کا ارشاد ہے کہ۔

حلال بھی ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر دہین ہے لیکن ان دونوں کے
درمیان مشتبہ امور ہیں الخ۔ جو قابلِ احتراز اور لائقِ اجتناب ہیں۔ اربابِ فن
ایک مسئلہ کو جو علمِ کلام سے متعلق ہے اس مقام پر ذکر کرتے ہیں جس کو علمِ تصوف
سے بڑا گہرا تعلق ہے۔

سوال۔ فرمائے وہ کونسا مسئلہ ہے ؟

جواب۔ وہ مسئلہ یہ ہے کہ ہر چیز جو دائرۂ وجود میں واقع ہو جس کے
منجملہ دل کے خطرات اور اُن کا فعل و ترک بھی ہے وہ خداوندِ عالم قادرِ مطلق
کی ہی قدرت و ارادے سے ہے۔ پس ربُّ العزت بندے کے کسب کا
خالق ہے۔ یعنی بندے کے افعالِ اختیاری جن کا بندہ کاسب ہے (خالق
نہیں) وہ خداوندِ عالم ہی کی قدرت و ارادے سے ہیں۔ یعنی پروردگار نے
بندے کو صرف قدرتِ استطاعت دی ہے جو صرف کسب کی صلاحیت کہتی
ہے (اُس میں ابداع کی صلاحیت نہیں جو کہ ایجاد کی تاثیر ہے)۔ بخلاف خدا
تعالیٰ کی قدرت کے کہ وہ ابداع کے لئے ہوتی ہے کسب کے لئے نہیں پس
خدا کے تعالیٰ خالق ہے مکتسب نہیں اور بندہ کاسب ہے خالق نہیں۔ اسی
لئے بندہ اپنے مکتوبات کا ثواب و عقاب پائیگا۔ جس کو اللہ تعالیٰ بندے کے
قصد کے ساتھ ہی پیدا فرماتا ہے۔ پس یہ قول کہ۔ بندہ اپنے افعالِ اختیاری

مکتب ہے خالق نہیں۔ معتزلہ اور جبریہ کے افراط اور تفریطی اقوال کے لحاظ سے اوسط اور خیر الامور واسطہ کا مصداق ہے کیونکہ معتزلہ کا یہ قول ہے کہ بندہ اپنے اختیاری افعال کا خالق ہے اسی لئے ثواب و عذاب دیا جاتا ہے۔ اور جبریہ کا یہ قول ہے کہ بندے کے کچھ افعال ہی نہیں صرف بندہ محض ایک آلہ ہے۔ جیسے قاطع کے ہاتھ میں سکین ہوتی ہے۔

الحاصل کسب کے قائل ہونا ضروری اور لابد ہے تاکہ تکلیف شرعی اور ثواب و عقاب کی تصحیح ہو سکے۔ کیونکہ اگر کسب ہی نہ تو پھر تکلیف وغیرہ کس پر ہوگی۔ اس لئے کہ جبر محض (صرف) اور تکلیف مہرد کا اجتماعی اعتقاد یعنی یہ کہنا کہ بندہ مجبور بھی اور مکلف بھی ہے ممنوع ہے۔ پس بندوں کے اختیاری افعال اون کی طرف شرعاً منسوب اس لئے کئے جاتے ہیں کہ تا اون پر حجت قائم کی جائے ظاہر ہے کہ فاعل حقیقی صرف خداوند عالم ہی ہے۔ یہ بھی سچ ہے کہ محل اختلاف اہل حق و دیگر مذاہب میں صرف افعال اختیار کی نسبت ہی ہے۔ کیونکہ اضطراری یعنی غیر اختیاری افعال کا تو باتفاق یقین خدا ہی خالق ہے۔ بلکہ اہل حق کے پاس بندہ اضطراری افعال کا کاسب بھی نہیں۔ چنانچہ ہر ذی عقل یہ کہہ دے گا کہ اگر کسی شخص کا ضعف و بیری کی وجہ سے مثلاً ہاتھ ہلتا ہو تو اس حرکت میں ایسے شخص کا کیا کسب ہے ہاتھ خود بخود اس کے بلا اختیار حرکت کرتا ہے۔ یہ امر بھی معلوم رکھنے کے قابل ہے کہ افعال العباد مخلوقۃ للہ تعالیٰ (یعنی بندوں کے افعال کا خالق خدا تعالیٰ ہی ہے) اس قول سے ارباب فن کی مراد یہ ہے کہ بندوں کے مقولہ (جو حاصل بالمصدر ہیں) اون کا خالق خدا ہے علامہ بنانی فرماتے ہیں کہ اس تفسیر سے مراد وہ تمام حرکات و سکنات ہیں جن کا مشاہدہ کیا جاتا ہے انتہی۔

کیونکہ علامہ بنانی کے آئندہ آئیو الے قول سے یہہ پتا چلتا ہے کہ حرکات و سکنات مشاہدہ اون کے پاس وجودی امور میں سے ہیں لہذا مخلوق سمجھے جائینگے۔ افعال العباد مخلوقۃ باللہ تعالیٰ سے مقصود نفس فعل (معنی امصدری کے لحاظ سے) مراد نہیں ہے معنی امصدری یعنی ایجاد و ایقاع جس کو حادث کے لحاظ سے متعارف کہتے ہیں کیونکہ وہ امور اعتباریہ میں سے ہے اور ظاہر ہے کہ اعتباری امور سے خلق و تخلیق کا تعلق نہیں ہوتا ہے۔ پس معلوم ہو گیا کہ مصدوم شئی کو معرض وجود میں ظاہر کرنیکا نام کسب نہیں۔ بلکہ کسب تو بندے کی قدرت اور اُس کے مقدور کے درمیان ایک نسبت ہے جس کو وہ ہر اہتمام معلوم کر لیتا ہے مقدور سے مراد وہ شئی ہے جس پر قدرت کا وقوع ہو۔ کیونکہ ہر شخص مرتعش یعنی جس کے اعضاء خود بخود ہلتے ہوں اور مختار ہر دو کی حرکت میں ضرورتیں کر لینگا کہ مرتعش کی حرکت محض اللہ کے فعل سے ہے بندے کا اوس میں کوئی کسب نہیں اور اختیاری حرکت بندے کی طرف منسوب ہے جس کی تخصیص کسب کہ کر لینگئی ہے۔ اس لطیف بحث کو غور سے دیکھو۔

سوال۔ کسب کی حقیقت میں کچھ اور شافی و وافی توضیح فرمائے؟

جواب۔ ہاں حقیقت میں قدرت حادثہ اور مقدور کے درمیانی ربط و تعلق کا نام کسب ہے۔ پس ظاہر ہو گیا کہ کسب ایک امیر اعتباری ہے اسی لئے مخلوق نہیں۔ لیکن یہہ بھی قول ہے کہ کسب سے مراد وہ ارادہ ہے جو بوقت کسب حادث ہوتا ہے اس قول کے لحاظ سے کسب مخلوق ہوگا۔ علامہ بنانی فرماتے ہیں توضیح مقام و تفصیل مرام یہہ ہے کہ انسان اگر کوئی فعل کرے مثلاً ہاتھ ہلائے تو اوس وقت چار امور ہوتے ہیں جن میں سے دو کو تو خدا نے تعالیٰ آن واحد میں یکساں پیدا کرتا ہے۔ ایک تو حرکت ہے

یعنی ہاتھ ملتے وقت جو ہیئت مشاہد ہوتی ہے۔ دوسرے وہ قدرتِ استقامت جو بندے کے حرکت کرنے کے لئے حادث ہوتی ہے۔ بہر حال یہ دونوں امور تو وجودی ہیں اور بقیہ دو امور اعتباری ہیں جن سے خلق و تخلیق متعلق نہیں۔ کیونکہ اولن کا وجود ہی نہیں ہے ہر دو امور اعتباریہ میں سے ایک تو قدرتِ قدیمہ کا اوس حرکت سے متعلق ہونا ہے یعنی اوس حرکت کا ایجاد کرنا دوسرا بندے میں خدائے تعالیٰ جو قدرت پیدا فرمایا ہے وہ اُس حرکت کے بالکل مقارن اور ساتھ ساتھ ہونا ہے اور اسی مقارنت کو معنی امصدی اور کسب کہتے ہیں۔ پس حرکت خدائے تعالیٰ کی مخلوق (پیدا کی ہوئی) اور بندے کی مکسوب (کسب کی ہوئی) ہے انتہی کلام میرے خیال میں بنانی نے حرکت کی جو مثال دی ہے وہ مقابل صحیح قول پر عمل کرتے ہوئے دی ہے۔ کیونکہ صفتِ بصر کے بیان میں یہ ذکر ہو چکا ہے کہ حرکت قولِ صحیح کی بناء کرتے امور اعتباریہ میں سے ہے۔ و نیز ان کے اس قول سے کہ۔ ہر دو امور اعتباریہ مذکور وجودی نہیں ہیں۔ اُس سے یہ بھی پتا چلتا ہے کہ حضرت ثبوتِ احوال کے قائل نہیں ہیں۔ کیونکہ ثبوتِ احوال کے قائلین کے پاس امور اعتباریہ حادثہ بھی چونکہ متعلقاتِ قدرت سے ہیں اس لئے مخلوق ہیں جس طرح سے کہ امور وجودیہ حادثہ ثبوتِ احوال کے قائلین اور نافیین کے پاس بالاتفاق مخلوق ہیں۔ پس یہیں سے ظاہر ہو گیا کہ قدرتِ حادثہ ایک عرض اور مخلوق شئی ہے جو مقدور کے صادر ہوتے وقت مقارن رہتی ہے اور یہ مسلم ہے کہ ایک ہی عرض دو زمانوں میں باقی نہیں رہتا پس ثابت ہو گیا کہ قدرتِ حادثہ بھی صرف ایک ہی مقدور سے متعلق ہوگی کیونکہ اوس کا وجود مقدور کے صدور سے

پہلے یا اوس سے بعد نہیں پایا جاتا ہے بلکہ صرف اوس کے ساتھ ہی ہوتا ہے
الحاصل جو شخص خاص طور سے اپنے وجدان پر ہی غور کر لے تو اوس کو معلوم
ہو جائیگا کہ اگر کوئی شخص مثلاً دو باتوں کے فعل کا ارادہ کرے تو اون میں سے
ایک شئی کے فعل کے وقت جو وجدان ہوگا وہ دوسری شئی کے فعل کے وقت
غیر ہوگا۔ غور ہوا چاہتا ہے۔

سوال۔ اگر یہ کہا جائے کہ بندے کے فعل کا خالق خدا ہے تو پھر کیا

بندہ مجبور ہے ؟

جواب۔ اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ بندے کی اوس کے اپنے افعال
میں کسی قسم کی تاثیر نہیں ہے صرف اختیاری افعال میں بندہ کسب ظاہری
کرتا ہے پس یہی کسب ظاہری پر تکلیف کا (مکلف ہونیکا) دار و مدار ہے
اور یہی جزاء و سزا کا سبب ہے۔ پیشتر تمہیں معلوم ہو چکا ہے کہ کسب کے
معنی کیا ہیں۔ بہر حال افشاء سر و اظہارِ رازیہ ہے کہ بندہ باطن میں مجبور
اور ظاہر میں مختار ہے یعنی معنی مجبور اور صورت مختار ہے۔ اس نفیس گلدستہ
مبحث کو نظرِ عمیق اور فہمِ دقیق سے غور کیجئے۔

سوال۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ جب بندہ باطن میں مجبور ہوا تو پھر ظاہر
مختار ہونے سے حاصل ؟ کیونکہ جب پروردگار نے یہ جان لیا ہے کہ فلاں
فعل ضرور ہوگا اور بندے میں اوس فعل کی قدرت بھی خود ہی پیدا فرمایا،
تو پھر کس طرح ایک ایسے فعل پر جس کو خود پیدا فرمایا ہے بندہ کو خدا
دے گا ؟

جواب۔ جواب اس اعتراض کا یہ ہوگا کہ خدا کے تعالیٰ مالکِ مطلق
ہے وہ جو کچھ کرتا ہے اوس کی نسبت اوس سے پوچھا نہیں جائیگا اور بندے

اپنے کرداروں پر پوچھ جائیگے ارشاد باری ہے لَا یَسْئَلُ عَمَّا یَفْعَلُ
وَهُمْ یُسْئَلُونَ۔ اسی لئے سیدی ابراہیم الدسوقی فرماتے ہیں کہ جو شخص مخلوق
خدا کو نظر حقیقت سے دیکھے تو انہیں معذور سمجھیں گے اور نظر شریعت سے دیکھے تو
اون کے بُرے افعال پر اون کو بُرا سمجھیں گے۔ پس بندہ حقیقت میں مجبور بصورت
مختار ہے۔ صوفیہ کرام بھی بسا اوقات جبر کی طرف اشارات فرماتے ہیں
لیکن ان بزرگ حضرات کے شایانِ شان نہیں بلکہ بعید از آن ہے کہ جبر سے
مراد جبرِ ظاہری ہو کیونکہ ظاہرِ جبر کے قائل ہونا فرقہ جبریہ کا مذہب ہے کاشاں
بلکہ ان حضرات کی مراد جبرِ باطنی ہے فاعمل انسان کی دوڑ دائرہ امر تک ہے
اور بندے کی شان اپنے مالک کے احکام کی بجا آوری اور منہیات سے
اجتناب کرنا ہے اور انہیں امور کا بندہ مکلف ہے نہ بندہ کو ارادہ باری کا علم
ہے اور نہ مشیتِ ایزدی پر مطلع کیونکہ مشیت اور ارادہ وقوعِ فعل کے بعد
بندے کو معلوم ہوتے ہیں مثلاً اگر کسی نے نماز کو اس لئے ادا کیا کہ اوس کی ادنیٰ
کا حکم ہے تو وہ مکلف یہ کہ ادا بھی کیا اور ارادہ باری پر بھی شرع کے موافق
مطلع ہوا اور اگر کسی نے نماز نہیں ادا کیا اور یہ کہہا کہ اللہ کا ارادہ نہیں ہوا
تو چونکہ وہ خلافِ امر اور ترکِ واجب کیا ہے اس لئے مستوجبِ سزا ہوگا
دیکھ لیا جائے کہ مجرم بن کر ارادہ باری پر مطلع ہونا بہتر ہے یا غیر مجرم بن کر
وَاللّٰهُ وَلِیُّ التَّوْفِیْقِ ۝

سوال۔ یہ تو فرمائے کہ مکلف یہ معنی مصدری ہیں یا حاصل بالمصدر

معنی ؟

جواب۔ قولِ متمدیہ ہے کہ مکلف یہ حاصل بالمصدر معنی ہیں اور بعض
کہتے ہیں کہ معنی مصدری مکلف یہ ہیں پس مثلاً نماز کا ایقاع معنی مصدری

کہلاتا ہے جو ایک اعتباری فرضی شئی ہے اور جو نہایت ارکان وغیرہ کے انضمام سے حاصل ہوتی ہے اوس کو حامل بالمصدر معنی کہتے ہیں اور اسی کو شئی کا موجود وغیرہ کہا جاتا ہے بھر حال مصلیٰ نظر آتا ہے صلاۃ نہیں نظر آتی۔ لیکن بعضوں نے ان ہر دو اقوال کو اس طرح سے جمع کیا ہے کہ حامل بالمصدر معنی اقصاء مکلف ہیں اور معنی امصدری وسیلۃ یعنی بالواسطہ مکلف یہ ہیں کیونکہ حامل بالمصدر معنی موقوف ہیں معنی امصدری پر جیسے نماز کا وجود و ظہور موقوف ہے نمازی پر چنانچہ ارباب فن للوسائل حکم المقتصد کہہ چکے ہیں یعنی احکام شرعیہ مثلاً وجوب حرمت وغیرہ میں مقاصد کا حکم جس طرح ہے اویسی طرح وسائل کا بھی حکم ہے فقہکر۔

سوال - بیان کیجئے کہ توکل افضل ہے یا کسب و کتاب ؟

جواب - جانا چاہئے کہ علمائے کرام کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ آیا توکل افضل ہے یا کسب و کتاب چنانچہ اس کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ توکل افضل و بہتر ہے کیونکہ توکل آل سرور کا نام علیہ ازکی الصلوٰات والتحمیات کی حالت تھی اور اصحاب صفہ بھی متوکل ہی تھے علاوہ ہر توکل بہت ہی مجاہدات و تکالیف برداشت کرنے کے بعد پیدا ہوتا ہے اور یہ مسلم ہے کہ مزدوری جتنی کریں اتنی ہی اجرت ملتی ہے پس توکل کی حقیقت یہ ہے کہ کسب و کتاب سے منہ موڑ کر اسباب و ذرائع سے اعراض و روگردانی کر کے اوس خدائے رزاق پر کُلّی اعتماد اور کامل بھروسہ کر کے اوس کے ارشاد فَاَتَّخِذْهُ وَصِيْلًا پر عمل کر لیں تو فرما چکا ہے خدائے تعالیٰ وَاِنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَي الطَّرِيقَةِ لَاسْقَيْنَا هُمْ مِمَّا عِنْدَ قَاهُ سَيِّدِهِ راستے پر اگر بندگانِ خدا استقامت حاصل کر لیں تو

بلارڈ وکے بغیر محنت و مشقت کے زلالِ مقطر سے مدام سیرابی نصیب ہوگی وَمَنْ
 يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ اور بعض کہتے ہیں کہ اکتسابِ توکل سے افضل
 ہے کیونکہ ارشادِ باری ہے وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۚ نِزَارِ حَدِيثِ شَرِيفِ میں
 وارد ہے کہ مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ إِلَّا طَبَعَ بِمَا كَسَبَتْ يَدُهُ یعنی اپنی
 محنت کی روزی کھانا سب میں بہتر ہے۔ علاوہ ازیں کسب و اکتساب ہی
 اکابر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین و دیگر بزرگانِ دین کا فعل ہے۔ لیکن پسندیدہ
 اور مختار قول یہ ہے کہ توکل و اکتساب کی افضلیت ہر شخص کی حالت کے اعتبار سے
 مختلف ہو کر معتبر ہوگی مثلاً اگر کوئی شخص ایسا ہے کہ اپنے توکل میں عُسرَت
 و تنگیِ زرق کے وقت مُتَحَيِّظ و پریشان حال نہیں ہوتا ہے اور نہ اُس کا نفس
 کسی مخلوق کے سامنے ہاتھ پھیلائے کو گوارا کرتا ہے تو ایسے شخص کے حق میں توکل
 کرنا ہی بہتر و اَرْجَح ہے کیونکہ اس میں صبر اور مجاہدۂ نفس بہت درکار ہے
 اور جس شخص کی حالت ایسی نہ ہو بلکہ برائے نام توکل کر کے بھیک مانگتے ہوئے
 توکل کو بدنام کر چکا تو ایسے شخص کے حق میں اکتسابِ افضل و ارجح ہے۔

سوال - یہ تو فرمائیے کہ اس بیان سے کیا معلوم ہوا؟

جواب - بیانِ سابق سے یہ معلوم ہوا کہ توکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت
 تھی اور اکتساب آپ کی سنت - پس جس شخص سے سردارِ دو عالم کی حالت کی
 اتباع نہ ہو سکے تو اس پر لازم ہے کہ آپ کی سنتِ سنیۃ و طریقہٗ مرضیہ کی
 پیروی اور تقلید کرے اسی لئے بزرگانِ دین فرماتے ہیں کہ بندے کو
 اگر پروردگارِ عالم دائرۂ اسباب میں قائم رکھنے کے باوجود بندہ تجریدِ توکل
 کی خواہش کرے تو اس طرح کی خواہش شہوتِ خفیہ ہے اور اگر پروردگارِ عالم
 بندے کو تجرید میں قائم رکھنے کے باوجود بندہ اسباب کی خواہش و طلب

کرے تو یہ درحقیقت درجہ علیا سے پستی میں گر کر انحطاط حاصل کرنا ہے پس بہتر یہ ہے کہ خداے تعالیٰ جس بندے میں دوائی اسباب و دلیت فرمائے تو اوس کو اُسی پنج پر چلنا چاہئے نہ کہ تجرید پر اور جس بندے میں دوائی تجرید و دلیت ہوں تو اوس کو بھی اُسی طریقے پر رہنا چاہئے نہ کہ اسباب پر بہر حال حق اور اَصْلُح یہ ہے کہ مرضی مولیٰ از ہمہ اولیٰ پر راضی اور پُروردگار جس حالت پر ہمیں قائم کیا ہے اُسی سے خوش رہیں تاکہ خدا ہی اوس سے منتقل کر نیک والی و مولیٰ بنے لَہُ الْأَمْرُ وَلَہُ الْحُکْمُ اور قطعاً اپنے نفس کی تدبیر چھوڑ دو حضرت اور کہد و اَقْوَضَ امْرِئٍ اِلَیَّ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ بِصَیْرِ الْعِبَادِ کیونکہ وہی تدبیر حقیقی لطیف و خیر نے ہی تدبیر کو اپنے دستِ قدرت میں لکھا ہے یاد رہے کہ ترکِ تدبیر ہی صوفیہ کرام کے طریقہ مرضیہ کی اصل و بنیاد ہی صدیق اکبر عتیق اللہ مرضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرضِ موت میں استدعا کی گئی کہ آیا علاج کے لئے طبیب کو بلائیں ؟ آپ نے فرمایا مجھ کو طبیب نے دیکھ چکا سوال ہو کیا کہا جواب مِلَّا اِنِّیْ فَعَّالٌ لِّمَا اُرِیدُ کہہ چکا یعنی اپنی چاہت کئے دیتا ہوں سبحان اللہ = حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے جس وقت نذر آتش سوزان کئے جا رہے تھے جبریل علیہ السلام نے کہا کچھ حاجت خدمتِ آپ نے فرمایا تم سے مجھ کو کوئی حاجت نہیں (اَقْمِ الْیَدَیْکَ فَلَا) جبریلؑ نے کہا جلد اپنی حاجت خدا سے مانگو آپ نے فرمایا عَلِمَ رَبِّیْ بِحَاجَّتِیْ مِنْ سَبْعِ سَالٍیِ پروردگار کا علم سوال سے مستغنی کر دیا اکابرِ صحابہ نے زہرِ قاتل بلا خوف و خطر نوش فرمایا ہے الحاصل اس وادیِ توکل میں اسباب و ذرائع اور تدبیر انسانی کا گذر نہیں ہے ۔

سوال - انسان کے ساتھ شیطان لعین جو مکرو فریب اور مکاری سے پیش

آتا ہے اُن میں سے کچھ تو بیان کیجئے ؟

جواب - انسان ضعیف البیان کیا تھا شیطان لعین کبھی قسم قسم کے مکر و فریب اور مکاید یا تو اسباب کی صورت میں لے آ کر خدائے تعالیٰ کی جانب کو پس پشت ڈلوادیتا ہے یا سستی و کسل کو توکل کی صورت میں لا کر ڈال دیتا ہے مثلاً لعنة اللہ علیہ سالک تجرید متوکل کو یہ کہتا ہے کہ کب تک تو غلطان و بیچان رہ کر ترک اسباب کرینگا کیا تجھے معلوم نہیں کہ ترک اسباب سے لوگوں کی مال و جائیداد پر دلوں میں طمع اور خواہش پیدا ہوتی ہے۔ پس تو بھی اس خوابِ غفلت سے بیدار ہو اور کسب و کتاب کیا کرتا کہ اس بُرے کھٹکے سے بچے اور اس درجے سے نجات ملے۔ اور یہ ایسے سالک سے کہتا ہے جس کے لئے توکل بہتر و افضل ہو اور اوس کے اوقات بھی یادِ الہی میں بہت اچھے گزر رہے ہوں اور وہ انوارِ الہی سے منور و مستفیض بھی ہونے لگ گیا ہو اور قطع تعلق غزلت پسندی اور خلوت میں جلوت سے اوس کو راحت اور آرام جان میسر ہو رہا ہو۔ اسی طرح اوس کی پیٹ پڑ جاتا ہے یہاں تک کہ وہ کسب و کتاب کیلئے عود کر جاتا ہے حتیٰ کہ اوس کو اسباب کی ظلمت ذرائع کی تاریکی گھیر لیتی ہے۔ اور سالک اسباب یعنی کسب و کتاب جس شخص کے لئے بہتر ہو اوس کے پاس آ کر یہ کہتا ہے کہ اگر تو اسباب کو چھوڑ کر سالک تجرید بنتا اور خداوندِ عالم پر توکل کرتا تو تیرا دل آئینہ مصفیٰ بن جاتا اور تیرے لئے نور کا اشراق ہوتا اور بقدر کفایت قوت خدا کے پاس سے یقیناً حاصل ہوتی۔ اس سالک اسباب کو ایسی حالت میں کہتا ہے جبکہ اوس کا مقصود تجرید نہ ہو اور نہ اُس میں تجریدی طاقت یا مجاہدہ نفس و توکل کی برداشت ہوتی ہے بلکہ اوس کی صلاح و فلاح اسباب و ذرائع میں ہی ہوتی ہے پس اوس عدو لعین کے فریب دینے سے

یہ بچا یہ اسباب کو ترک کر دیتا ہے جس کی وجہ سے اوس کا ایمان متزلزل اور ایقان بھی جاتا رہتا ہے رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِيْنِ وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّيْ اَنْ يَّحْظُرُوْنَ خداوند! ہم کو شیطان کے دھوکوں سے بچا۔

سوال۔ اس قسم کے مکر و فریب سے عدو لعین کا ارادہ کیا ہے؟

جواب۔ اس کبخت کا ارادہ بندگانِ خدا کو پروردگار کی رضا جوئی اور

مالکِ حقیقی کی خوشنودی سے منع کرنا اور شقاوت میں اپنے ساتھ تعداد بڑھانے

لے کر ہے۔ اور اُن کے لئے باری تعالیٰ جو حالت اختیار فرمایا ہے اوس سے

نکال کر اُن کے حسبِ خواہش حالت میں ڈالنا ہے۔ ہوشیار رہو کہ یہ عدو لعین

نے ابوالبشر آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جس وقت دھوکا دیا تو دربارِ کبریائی سے

معتوب ہوا اور حکمِ باری اُخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُوْحًا مَذْمُوْرًا کا مدعی طوقِ ابدی شقاوت

کیساتھ اوس کے گدے کا بار بنا تو کبخت نے اَوَّلًا تا قیامت حیات کی استدعا کی

منظور ہوتے ہی کہہ پڑا لَا ظَلَمْنَاهُمْ اَنْضُرُوْا انسان کو گمراہ کرونگا تو فرمانِ باری

ہوا تجھ سے اور تیرے متبعین سے جہنم بھر دی جائیگی نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ

الحاصل جس حالت میں ہمیں خدا کے پاک داخل کرے اوسی میں ہماری مدد

و اعانت کا والی و مولیٰ وہی رہتا ہے۔ اور جس حالت میں بندہ اپنے نفس کو

داخل کرے اوس کو اوسی پر سونپ دیتا ہے اِس لے یسبق بھی وِرْدِ جان

رہے قُلْ رَبِّيْ اَدْخِلْنِيْ مَدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ

وَاَجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ۝

اَللّٰهُمَّ لَا تَكُنْ لَنَا اِلَى اَنْفُسِنَا طَرَفَةً عِيْنًا ۝

یہر حال موقوف بندہ اندونوں امور سے جن کو شیطان اچھی صورت میں گھڑ کر لے

آتا ہے اور مُزَيَّن کر کے دکھاتا ہے اون کے متعلق بحث و تمییز اور غور و فکر کر لینا

ہے تاکہ اُن سے بچے اور باوجود اس کے یہ بھی جان لیتا ہے کہ بمصدق - مرغی مولیٰ
 ازہمہ اولی - وہی ہوتا ہے جو منظورِ خدا ہوتا ہے - اور ہم کو ہمارا اس قسم کا علم اور
 شیطان کے مکر و فریب پر مطلع ہونا بھی کچھ فائدہ نہیں دے سکتا ہے جب تک کہ
 خدا اوس سے ہمارا بھلا نہ چاہے پس ہمارے دلوں میں لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ
 الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ کا ورد کا نقشِ فی الجذَر رہے کہ اللہ کا فضل جب تک شامل حال نہ ہو
 بندہ کچھ نہیں کر سکتا ہے اَللّٰهُمَّ وَقِفْنَا لِمَا نَحِبُّ وَتَرَضَىٰ ۝



الحمد لله

کہ اب ہمارے اس منزل مقصود تک پہنچ کر مسافر قلم نے آرام لیا پس اسے
برادرانِ ملت اور اس رسالہ نافحہ پر واقف ہونے والو یقین کر لو کہ اس سائے میں
میں نے اربابِ فن کے معتبر اور مستند کتب مسائل کو محض جمع ہی کیا ہے اور اگر کچھ اضافہ
بھی کیا ہوں تو صرف ایسی عبارت زائد کیا ہوں جس سے کوئی حکم شرعی متعلق نہیں
پس خدائے رب العزت ہی سے مانگتا اور اوسی کہیم مطلق سے چاہتا ہوں کہ
میری اس جمع و ترتیب کو سعی مشکور اور عمل مبرور گردانے۔ اور اسے ربّالِ فین تمہیں
جو کچھ صحیح و درست اقوال میں نظر آئیں تو یہ جان لو کہ وہ وہی معتبر کتب سے اخذ کئے ہوئے ہیں
اور جو کچھ خطا اور اغلاط دکھائی دیں تو یہ سمجھ لو کہ وہ مجھ بے بضاعت کی ہی تخیل یا کج فہمی کو ہوئے
ہیں۔ الحاصل جو اہل علم اس کتاب کو دیکھیں تو اون سے امید ہے کہ جن غلطیوں کی تاویل
ممکن ہو اون پر ستر کے پردے ڈال دیں اور جن کی تبدیل ہی ضروری اور لازمی ہو
اون کو حقیقی اور سچی درستی سے بدل دیوں۔ اور مجھے معذور رکھیں کیونکہ یہ ممکن ہے کہ
میری بے بضاعتی اور کم مائیگی کی وجہ سے مجھ کو کچھ اور ہی سمجھ میں آیا ہو۔ علاوہ بریں میری
عند داری میں سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ زمانے کے حوادث نے مجھ کو بیدار اور بیدار
بنالیا ہو اور غفلت سے بھی زیادہ جام تلخ جبراً و قہراً ہر وقت و ہر گھڑی رنج و غم کے نوش
کرائے جا رہے ہیں شکر خالق کہ در الشہیں کی مہینہ نویسی روز و شب بوقت عصر
بست و یکم (۲۱) ربیع النور الثانی ۱۳۲۵ ھ تیرہ ستمبر ۱۳۲۵ ھ ہجری میں اختتام پائی۔ بمقام باب
جمعیت نظام محبوب متصل چند رائن گٹہ از مضافات حیدرآباد دکن۔

وَصَلَّى اللّٰهُ وَسَلَّم عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهِ وَحَبْلَةِ اَجْمَعِينَ
(مؤلف) وَلِلّٰهِ اللّٰهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

حضرت مؤلف علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب ”الوصیة“ میں احتقر کو جو بدلتا فرمائے ہیں ان میں سے چند نصلح بغرض فائدہ درج کئے جاتے ہیں انشاء اللہ دیگر کتابوں کی اشاعت کیساتھ کتاب الوصیۃ بھی طبع ہو جائیگی یہ نصلح قرآن و حدیث اور علماء کے اقوال سے مستنبط و ماخوذ ہیں۔

اے پیارے بیٹے لامحالہ تمہارے باپ کے دنیا سے کوچ کرنا ہے۔ اور ضرور اوس کا دنیوی تعلق تم سے زائل ہونیوالا ہے پس تم کو جو کچھ کہتا ہوں اوس کو کان لگا کر سنو اور دل سے توجہ کرو اور ضرور اس پر عمل کرو۔ کوشش کرو گے تو آگے بڑھو گے کوشش کرنے والے کی محنت رائیگاں نہیں جاتی اگر صبر کرو گے تو پاؤ گے۔ جہاں جاؤ اپنی روزی پاؤ گے۔ رئیس جس کی عزت کرے رعایا ضرور اوس کی عزت کرنی عمدہ خصال بزرگی لیکر رہیں گے حیث آدمی خوش رہتا ہے۔ اور سست آدمی غمگین۔ علم حاصل کرنا عقلمندی کی دلیل ہے آرام کی خاطر اوقات ضائع نہ کرو۔ اور اپنے بڑوں کی بزرگی پر اتر کر خود عزت حاصل کرنے میں کوتاہی نہ کرو۔ کسی میں جو کوشش

يَا بَنِي لَا بَدَّ لَابِيكَ مِنَ الرَّحِيلِ ۖ وَ تَعْلَقَهُ الدِّنْيُ عَنَّا لِأَمَالَةِ يَوْمٍ ۖ فَاسْمَعْ مَا أَقُولُ وَاصْغِ إِلَى مَعْلِيكَ تَبْلِي ۖ التَّوَقُّعُ بِالْإِجْتِهَادِ ۖ وَلِكُلِّ مَجْتَهِدٍ نَصِيبٌ ۖ إِنْ نَصَبَ تَنَلَّ ۖ حَيْثُ تَتَوَجَّهَ تَصَادَفَ رِزْقُكَ ۖ مَنْ يَحْتَرِمَهُ الرَّئِيسُ يَحْتَرِمُهُ الْمُرُؤُسُ ۖ الْفَضَائِلُ سَائِلَةٌ ۖ النِّشِيطُ فَرِحَانٌ ۖ وَالْمُتَكَاثِلُ حَزَنٌ ۖ طَلِبَ الْعِلْمِ دَلَالَةٌ عَلَى الْعَقْلِ ۖ لَا تَضَيِّعِ الْأَوْقَاتَ رَغْبَةً فِي الرَّاحَةِ ۖ وَلَا تَقْصِرْ فِي إِقْتِنَاءِ الشَّرَفِ اتِّكَالًا عَلَى شَرَفِ أَبِيكَ ۖ مَنْ اجْتَهَدَ صَغِيرًا سَادَ كَبِيرًا ۖ يَنْقُصُ كُلُّ شَيْءٍ بِالْإِنْفَاقِ إِلَّا الْعِلْمُ ۖ انْفِقْ فِي الرِّخَاءِ يَنْفِقْ عَلَيْكَ فِي الشَّدَاةِ لَا يَرْتَفِعُ الْبَاطِلُ إِلَّا بِاصْلَافٍ ۖ وَلَا يَضِيحُ الْمَعْرُوفُ إِلَّا بِتَجَنُّبِ الْمَغْتَابِ ۖ وَاحْذَرْ مِنَ النَّهَامِينَ ۖ وَإِذَا نَبَتْ بَكَ

کر لے بڑا ہو کر عزت پائیگا۔ خرچ کرنے سے
ہر چیز کم ہو جاتی ہے مگر علم کم نہیں ہوتا۔
خوشحالی کے زمانے میں اگر خرچ کرو گے
تو خدا تنگ حالی میں دیگا۔ باطل کو کبھی
عزت نصیب نہیں ہوتی۔ احسان کبھی
ضائع نہیں جاتا۔ غیبت کرنے والوں سے
بچو اور خیل غوروں سے احتراز کرو جب کوئی
شہر تمہیں ناپسند ہو تو نکل جاؤ و ملک خدا
تنگ نیت۔

تایخ زمانے کے واقعات کی آئینہ ہے۔
وعدہ کو قرضہ سمجھو۔ وعدہ خلافی مروت
کی آفت ہے۔ نفاق سے بچو لوگ تم کو
جب حد کرنے لگیں سمجھ لینا کہ تم اہل
کمال سے ہو۔ دوستان خوشحالی میں
زینت ہیں۔ اور مصیبت کے وقت
ہتیار ہیں۔ اور دشمنوں پر مدد دینے
والے ہیں۔ جب تم کو نعمت نصیب
ہو تو ضرور اس کا لحاظ رکھنا کیونکہ گناہوں
سے نعمتیں زائل ہوتی ہیں۔ خدا کی
آزائش پر صبر اور قضا و قدر سے راضی
رہو۔ فرصت ابر کے مانند چلی جاتی ہے۔

بَلَاءٌ فَا رَحَلْ فَإِنَّ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةٌ
التَّايِخُ مَرَأَةُ الزَّمَانِ : وَعَدُ الْمُحَرِّدِينَ عَلَيْهِ
أَفَةُ الْمُرُوقَةِ خَلَفَ الْوَعْدُ : احْذَرِ مِنَ التَّفَاقُ
إِذَا كُنْتَ مَحْسُودًا فَانْتَهِ عَنْ أَهْلِ الْفَضْلِ
الْأَخْوَانِ زِينَةً فِي الرِّخَاءِ : وَغُدَّةٌ
فِي الْبَلَاءِ وَمَعُونَةٌ عَلَى الْأَعْدَاءِ : إِذَا
كُنْتَ فِي نِعْمَةٍ فَارْعَمَهَا : فَإِنَّ الْمَعَاصِيَ
تَزِيلُ النِّعَمَ : اصْبِرْ عَلَى بَلَاءِ اللَّهِ
وَارْضَ بِقَضَاءِ اللَّهِ : الْفُرْصَةُ
تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ : عَلَيْكَ بِالْصَّدَقِ وَ
الْأَمَانَةِ : الْإِنْسَانُ بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ
الصَّابِرُ ظَافِرٌ : ازْرَعْ الْمَعْرُوفَ
تَحْصِدِ الشُّكْرَ : احْذَرِ دَعَاءَ الْمَظْلُومِ
الْعَقْلُ يَنْمُو وَنَمُو الْعِلْمُ وَالتَّجَرِبَةُ
فَصَاحَةُ اللِّسَانِ تَعْلَى قَدْرَ الْإِنْسَانِ
اسْتَشِرْ حَتَّى لَا تَنْتَدِمَ أَسْعَفُ الْخَيْرِ
وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْتَهُ عَنِ الْمُنْكَرِ
لَا تَيْئِسْ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ : لَا تَشُقْ بِالْصَّدَقِ
قَبْلَ الْخَبَرَةِ : وَلَا تَتَعَرَّضْ لِلْعَدُوِّ
قَبْلَ الْقُدْرَةِ : الْجَاهِلُ يَعْتَمِدُ
عَلَى سِنْبِهِ وَالْعَاقِلُ يَعُولُ عَلَى آدَابِهِ

العالم تبقى آثاره وتحيا بعده أخبارا
 الثبات يد في المطالب : عليك بطاعة الله
 ورسوله واولى الامر : اخلص الاخاء
 واشكرن الله على السراء : واصبرن
 على الضراء : العاقل يا كل يعيش
 والمجاهل يعيش لياكل :
 صاف البنيہ ودار السفیہ :
 انما المؤمنون اخوة : وما تقدم
 لنفسك من خير تجدك عند الله
 ولا تزر وازرة وزر اخرى :
 الكبر والاعجاب يسلبان الفضائل
 ويكسبان الرذائل : لا تكن
 رطباً فتعصر ولا يابساً فتكسر :
 واما خيرا لامور الوسط : التقوى
 شعار الابرار : الاحسان يستعبد
 الانسان : الاقدار نافذة والاحكام
 جارية : وفي الحركة البركة :
 البركة في البكور : جود الذنب
 ذنب اخر : والصلح خير :
 احترم اباك واحب اخاك
 اتخذ الكتاب سميراً :

سچائی اور امانت کو نہ چھوڑو۔ انسان
 صرف دل اور زبان سے ہے۔ صبر کرنا والا
 ضرور کامیاب ہوتا ہے۔ نیکی کرو تو
 بدلہ ملیگا۔ مظلوم کی آہ سے بچو۔ علم اور
 تجربہ سے عقل زائد ہوتی ہے۔ فصاحت
 سے قدر بڑھتی ہے۔ اگر مشورہ لیا کرو
 تو کبھی نادم نہ ہو گے۔ نیکی کرو۔ بھلا
 کہو۔ برائی سے روکو خدا کی رحمت سے
 مایوس نہ ہونا۔
 آزمائش سے پہلے دوست پر بھروسہ نہ کرو
 اور جب تک نہ ہو سکے دشمن کا تعرض نہ کرو
 جاہل اپنے نسب پر بھروسہ کرتا ہو اور
 عاقل اپنی لیاقت پر۔ عالم کے آثار
 باقی اور اس کے اخبار زندہ رہتے ہیں۔
 ثابت قدمی سے مطالب حاصل ہو جاتے
 ہیں۔ خدا اور رسول کی اطاعت والی
 امر کی فرمانبرداری کرو۔ دوستی محض اللہ
 کے لئے کرنا۔ خوشحالی میں خدا کا شکر کرو۔
 اور مصیبت پر صبر عقلمند صرف زندہ رہنے
 کیلئے کھاتا ہے۔ اور جاہل کھانے کیلئے
 زندہ رہتا ہے۔ سمجھ داروں کے ساتھ

و لا تحسب نبیل العنقی سہلاً
الحلم یلبس الوقار ۚ لیکن قولک
سد یدک و فعلک حمیداً ۚ

المجاہد قبل الدار ۚ والرفیق
قبل الطريق ۚ لا تبغ الا الحق
و لا تخش الا الله ۚ

و لا یسئل الانسان الا عن عملہ
عش عزیزاً او مت کریماً
اترك الکبرۃ و دع العز و رو
تبصر فی العواقب ۚ و توکل
علی ربک ۚ لا رفیق احسن من الکتاب
و لا سیف اقطع من الحق ۚ

و لا عون الیق من الصدق ۚ و لا
نعمۃ اعظم من البصۃ ۚ الحفظ فی الصغر
مثل النقش علی الحجر ۚ التقوی
خیر لباس ۚ و العقل اقوی ساس
و العلم یشرفک علی الناس ۚ

و قر الصغیر و ارحم الصغیر
الدین النصیحہ ۚ یا نبی لا تغتر
بربک المنان ۚ اشکر علی النعمہ
و اصبر علی الشدة ۚ

صاف رہنا۔ اور غیبیوں کے ساتھ مدار
کرنا۔ یقین رکھو کہ مسلمان سب آپس میں
بھائی ہیں۔ جیسا کرو گے ویسا بھرو گے۔
یاد رکھنا تمہارے گناہوں کو دوسرا
کوئی نہیں اٹھائیگا۔ تکبر اور اترانے سے
سے خوبیاں جاتی اور برائیاں آتی ہیں۔

اتنے نرم نہ بنو کہ پتھر ڈے جاؤ۔ اور
نہ اس قدر سخت کہ توڑ دے جاؤ۔
میانہ روی بہتر ہے۔ تقویٰ نیکوں کی
علامت ہو احسان کرو کہ لوگ تمہارے
مطیع ہو جائیں گے مقتدر ہو کر رہتا ہے۔
خدا کے احکام جاری اور نافذ ہیں۔
حرکت میں برکت ہے۔ سویرا ٹھننے میں
برکت ہے گناہ کر کے انکار کرنا۔ دوسرا
گناہ ہے۔ صلح اچھی چیز ہے۔ باپ کی
عزت اور بھائی سے محبت رکھو۔ سمر کرنا
ہو تو کتاب سے کرو۔ یاد رکھو کہ بزرگی حاصل

کرنا آسان نہیں ہے۔ حلم سے بردباری
آتی ہے۔ بات کرو تو سیدھی بات کرو۔
کام کرو تو اچھا کام کرو۔ گھر کی ضرورت
ہو تو پہلے پڑوسی کو دیکھو۔ سفر کرنا ہو تو

انقص الناس عقلا من ظلم من
هو دونه : فوضا مورك الى الله
واعلم ان لكل اجل كتاب
يعرف الحليم عند الغضب
والشاجع عند الحرب : والصديق
عند الحاجة :

ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا
عظيما
العلم يعلو ولا يعلى عليه
فتعلم او علم : كن في الدنيا
كانك غريب : او كعابر طريق :
واتخذ الزاد فان السفر طويل :
واخلص العمل فان الناقد بصير :
يحاسبك على النقيير والقطمير :
وجدد السفينه فان البحر عميق :
وعجل بالتوبة قبل الموت :
واسرع بالواجب قبل الفوت :
يا بني الايام تطوى والاعمار تقنى
والابدان في الثرى تبلى :
فكل ما هو اتي قريب :

البصر عيب نفسك يشغلك
عن عيب غيرك :

پہلے ساتھی کو دھونڈو۔ خواہش ہو تو حق کی
ہو۔ خوف ہو تو خدا کا۔ یاد رکھو کہ اپنی اعمال کا
جواب دینا ہی۔ زندہ رہو تو عزت سے مرو
اچھی حالت سے۔ تکبر چھوڑو۔ غرور بھینکو۔
انجام کار کو سوچو۔ اور خدا پر بھروسہ رکھو۔
کتاب سے بہتر کوئی دوست نہیں جس سے
بہتر کوئی تلوار نہیں۔ سچائی سے بہتر کوئی
مددگار نہیں۔ صحت بڑی نعمت ہے کسی کا
حافظہ پتھر کی لکیر ہو۔ بہترین لباس تقویٰ
سے۔ اور سب مضبوط بنیاد عقل ہے۔

علم سے عزت ہے۔ بڑوں کی تعظیم۔
اور چھوٹوں پر شفقت رکھو۔ دین کی تحقیقت
نصیحت ہو۔ اے پیارے بیٹے خدا کے
احسانات بہت ہیں۔ دھوکا نہ کھانا۔
نعمت میں شکر۔ اور مصیبت میں صبر کرو۔
کم عقل وہی شخص ہے جو اپنے سے کم تر بندوں کو
پر ظلم کرے اپنے کام خدا پر سوچے۔ اور
جان لو کہ ہر ایک چیز گھدی گئی ہے۔ علم والا
غصے کے وقت معلوم ہوتا ہے۔ اور
بہادر لڑائی کے وقت ظاہر
ہوتا ہے۔

من مجالس العلماء وقو: ومن
 مزج استخف به:
 ومن كثرة كلامه كثر خطؤه
 ومن كثرة خطؤه قل حياءه:
 ومن قل حياء قل ورعه: ومن
 قل ورعه مات قلبه: ومن
 مات قلبه دخل النار:
 يا بني زينة الفقر الصبر
 لا شرف اعلى من الاسلام:
 ولا كرم اعز من التقوى:
 ولا لباس للمراءعز من العلم:
 والحرص مفتاح التعب:
 ولا تتحرك ذرة الا باذن الله:
 قد جف القلم بما هو كائن:
 كفى الشيب للمراء ناهيّا:
 الشيب رسول الموت:
 آفة العلم النسيان:
 خير المال ما اخذ من الحلال
 واليد العليا خير من اليد
 السفلى:

اور دوست ضرورت کے وقت تائب
 ہوتا ہے۔ جو شخص اللہ و رسول کی اطاعت
 کرے تو وہ بڑی کامیابی حاصل کریگا۔
 علم ہی بلند ہو کر رہتا ہو اس پر کوئی چیز
 برتر کہیں ہو سکتی۔ پس علم سیکھو یا سکھلاؤ
 دنیا میں اس طرح زندگی بسر کرنا گویا کہ تم
 مسافر یا راستہ چلنے والے ہو۔ اور ضرور
 اپنے ساتھ توشہ تیار کرو۔ کہ سفر بہت
 دراز ہے۔ یاد رکھو کہ اعمال میں خلاص ہو
 کیونکہ پرکھنے والا بڑا باخبر ہے۔ ذری
 ذری چیز کا حساب دینا پڑیگا۔ کشتی
 سفر کی دغ دوزی کر لو کہ دریا بہت گہرا
 ہے۔ موت سے پہلے توبہ کر لو۔ فوت
 سے پہلے واجبات کو ادا کر دو۔ اے
 پیارے بیٹے دن گزر جاتے ہیں۔ اور
 عمر فنا ہو جائیگی۔ اور جسم خاک میں پوٹ
 ہو جائیگے۔ اس لئے ہر آنے والی
 چیز کو قریب سمجھنا۔ اپنے عیب نہ دیکھو
 تو دوسروں کے عیب بھول جاؤ گے
 علماء کے ساتھ بیٹھو تو عزت پاؤ گے۔
 مذاق کرو تو خفت ہوگی۔ زیادہ کہنے سے

مَنْ اهْتَدَى فَاَتَى مَهْدَى لِنَفْسِهِ
وَمَرَّ بِسَاءِ فَضْلِيهَا ۞

الذَّاتِ تَفَنَّى ۞ وَالْأَثَامُ تَبْقَى
صَوْبِلُ لَقْدٍ وَعَظْمَتِي الْيَامِ
وَالشُّهُورِ ۞

وَرَأَيْتُ الْحُزْنَ وَالسُّرُورَ ۞
وَعِلِمْتُ أَنَّ الزَّمَانَ بَاهِلُهُ عَثُورُ
وَتَبَيَّنْتُ أَنَّ الْآخِرَ الْأَمْرَ الْقَبُورُ
فَالْعَامِلُ بِالْخَيْرِ مَسْرُورٌ وَالْعَامِلُ
بِالشَّرِّ مَخْرُورٌ ۞

حِرْفَةُ بِيْعَاشٍ بِهَا خَيْرُ الْمَسْئَلِ
عِنْدَ النَّاسِ ۞

قُلْ مَرَالِبُ بَنِ تَعَشَّرَ حَرًّا ۞

لَا تُؤْخِرْ عَمَلُ يَوْمَاكَ إِلَى عَدَا ۞
كُلْ عَمَلٌ كَرِهْتَ لَا جِلَّةَ الْمَوْتِ
فَاتْرِكْهُ فَإِذَا تَرَكْتَ لَمْ تَحْشَ
مِنَ الْمَوْتِ ۞

إِنَّ الْمَوْتَ مَا تَرَكْهُ لَذَى عَقْلٍ
فَرَحَةٍ ۞

الْأَجْتَهَادُ خَيْرُ بَضَاعَةٍ
وَالْعِلْمُ خَيْرُ مِيرَاثٍ ۞

غلطیاں زیادہ ہوتی ہیں اور جس کی غلطیاں
زیادہ ہوں۔ اس کی حیا کم ہو جاتی ہے
اور جس کی حیا کم ہو اس کی بہتر نگاری
کم ہو جاتی ہے اور جس کی بہتر نگاری
کم ہو۔ اس کا دل مردہ ہو جاتا ہے اور
جس کا دل مردہ ہو اس کو جہنم میں جانا
ہوگا۔ آپیارے بیٹے فقیر کی زینت
صبر ہے۔ اہل علم سے بہتر کوئی بزرگی
نہیں۔ اور تقویٰ سے عزیز تر کوئی بھلائی
نہیں۔ اور علم سے بہتر کوئی لباس نہیں۔
اور جس تکلیف کی کوئی نیکی ہے۔ خدا کے
بنیر حکم کوئی کاڑی ہل نہیں سکتی۔ جو کچھ
ہو نا تھا اوس کو قلم لکھ دیا اور مقدر
ہو چکا انسان کو برائیوں سے روکنے
کیلئے بڑھا یا بہت کافی علامت ہے۔
بڑھا یا موت کا پیام ہے۔ علم کی مصیبت
بھول ہے۔ وہی مال چھوٹے جو حلال سے
کمایا جائے اور خیر کے کاموں میں خرچ
کیا جائے۔ دینے والا ہاتھ لینے والے ہاتھ
سے بہتر ہے۔ ہدایت پاؤ گے تو اپنے
نفس کیلئے اور برائی کرو گے تو اپنے نفس کے

بَنِي إِذَا رَتَفَعْتَ بِالْأَدَبِ وَالْعِلْمِ
لَا يَحْفَظُكَ فَقْرُكَ وَلَا الْبِسْمُ
فَاتَّخِذِ الْعِلْمَ أَبًا وَالتَّقْوَى أُمًّا
تَبْصُرَ بَنِي مِمَّ خَلَقْتَ وَالْحَىٰ أَيْ شَيْئًا
تَتَقَلَّبُ ۝

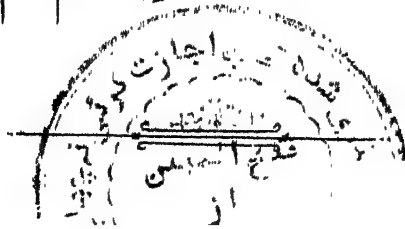
فَجَلَّ الْحَسِيلَاءُ وَالْعُرُورُ ۝
فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُعِيبُ كُفْلًا مُخْتَلًا فُخُورًا ۝
يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُحْكُمُ مَا يَرِيدُ ۝
بَنِي لَا أَحِبَّ لِقَاءَكَ فِي الْأَخْلَاقِ
إِلَّا أَنْ أَبْقَيْتَ بَعْدَكَ فِي الدُّنْيَا
أَحَدًا يُحِلُّ لَكَ ثَلَاثًا ۝ فَإِنَّهُ
قَدْ وَرَدَ بِمَوْتِ الْإِنْسَانِ نِقْطُحُ
عَمَلُهُ الْإِمْنُ ثَلَاثَ عِلْمٍ يَنْتَفِعُ
بِهِ ۝ أَوْ حَقْدَةً جَارِيَةً أَوْ
وَلَدًا صَالِحًا يَدْعُو إِلَهُهُ وَلَمْ يَشَلْ
ذَلِكَ فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ

والسلام ختام

ہوگی۔ یاد رکھنا کہ خواہشات قفا ہو جائیں گی۔
مگر گناہ باقی رہ جائیں گے۔ اے پیارے بیٹے
دن رات سے میں نوبِ نصیحت رہی چکا
خوشی اور غمی کو بیکہ لیا معلوم ہو گیا کہ
انجام کار قبر ہو۔ پس بھلا کرو گے تو
خوش رہو گے اور بد کرو گے تو غم رہو گے۔
محنت کی کمائی بھیک مانگنے سے بہت
بہتر ہے۔ قرضہ ہو تو آزاد زندگی بسر
کر سکو گے۔ آج کا کام کل پر نہ ڈالو جو
اعمال سے موت کا خوف ہو ویسے اعمال
ہرگز نہ کرو اگر ایسے اعمال نہ کرو گے تو موت
سے خوف نہ رہیگا۔ موت ایسی چیز ہے
جو سمجھ داروں کے لئے کوئی خوشی باقی
نہیں رکھی۔ کوشش بہترین پونجی ہو۔
اور علم بہترین میراث ہے اگر تم کو علم وادب
کی عزت حاصل ہو جائے تو یتیمی اور
فقری تم کو ہرگز ذلیل نہیں کر سکتی۔

پیارے بیٹے علم کو باپ سمجھو اور تقویٰ
کو ماں۔ پیارے بچے غور کر لے کہ تو کس
شئی سے پیدا ہوا ہے اور تجھ کو کس چیز
میں جانا ہے۔ پھر تو چھوڑ دے تکبر

اور غرور۔ یاد رکھنا اترانے والے اور فخر
 کرنے والے کو خدا دوست نہیں رکھتا ہے۔
 خدا کی چاہت ہو کر رہتی ہے اور اُس کا
 ارادہ اٹل ہے۔ پیارے بیٹے تم دنیا میں
 ضرور ان تین خصلتوں میں سے کوئی ایک
 خصلت رکھ چھوڑ کر مجھ سے آخرت میں
 ملنا کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ جب
 انسان مرجاتا ہے تو اوس کے اعمال
 موقوف ہو جاتے ہیں لیکن ان تین خصلتوں
 میں سے کوئی ایک خصلت دنیا میں باقی
 رکھے تو اوس کو ثواب ملنا رہتا ہے۔
 ایک تو علم ہے تاکہ لوگوں کو اوس سے
 فائدہ پہنچے۔ دوسرا صدقہ جاریہ
 تیسرا نیک اولاد تاکہ اوس کے لئے دعا
 کرتے رہے۔ عمل کرنا ہے تو ایسا ہی عمل
 کرو والسلام ختام فقط



در الثمین پر بلکہ فرخندہ نبیا و حمید آباؤ کن (حصاتہا اللہ عن الشر و الفتن)
کے چند علمائے کرام و فضلاء عظام کے تقریظ کا ترجمہ بھی بدیہ ناظرین کجا جانا

تقریظ (۱)

الحمد للہ اما بعد میں نے اس کتاب کو جو بطریقہ سوال و جواب مرتب
ہے دیکھا۔ مؤلف نے ابتدا و عبادات کے ضروری اور اہم مسائل اور صدر کتاب میں
اصولیات کے ہم قواعد بیان کی ہو اور خاتمہ میں مصفیٰ قلوب تصوف صافی کے
ایسے مسائل ذکر کئے ہیں جن کی پیروی نہایت بہترین مطلوب کی موصل ہو طرہ
یہ ہو کہ عبارت کی سہولت میں نہایت جید طریقہ اختراع کیا گیا ہے اور ایسے
کار آمد مسائل بیان کئے گئے ہیں جن سے فائدہ زیادہ اور منفعت بیشتر ہو الحاصل
یہ بیش بہا نمونہ بین دلیل ہے کہ مؤلف کو تحقیق و تدقیق میں یدِ طولیٰ اور بہترین تشریح
حاصل ہے اور مؤلف کتاب ہمارے عزیز دوست و محب علامہ شیخ سالم بن
صالح با خطاب ہیں خدا انہیں اس کا رخی کی جزائے جزیل عنایت فرمائے
اور ہمیں اور ان کو اُس جماعت میں شامل فرمائے جو علم کی خدمت خالصاً لوجه اللہ
کرتے ہیں خدا وندا ہم کو اپنے نبی کریم کیساتھ قیامت میں جمع فرما کہ تو ہی ہر شئی پر قیور
اور مجیب الدعوت ہے و صلوات اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ وسلم :

کَتَبَ الْعَبْدُ الْوَكْبَرُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ شَيْخُ الْإِسْلَامِ

تقریظ (۲)

لِلْحَمْدِ لِلَّهِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى سُوَالِ اللَّهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَمَنْ وَاوَاهُ ۞

امّا بعد :

میں نے اس کتاب کا اکثر حصہ دیکھا پس اُس کو حق اور صواب کے بالکل موافق پایا اہل علم کیلئے نہایت معین و مُمدّد اور طلبہ کے لئے بھی سجد مفید ہے اور یہ شوافع کے مذہب میں مرتب ہو اس کے مستند اور معتمد علیہ ہونے میں جمل محترم السید ابو بکر بن عبد الرحمن بن شہاب ادام اللہ ظلہ علی رؤس الطلاب کی مدح و ستائش کافی دلیل اور وافی تفصیل ہے کیونکہ صاحب موصوف اہل البیت سے ہیں اور وہی اس کی خوبیوں سے زیادہ تواقف ہیں میں تو ایک جاہل و عاصی بندہ فاعل و مفعول کو تمیز نہیں کر سکتا ہوں۔ اَللّٰهُمَّ عَلِّمْنَا وَ زِدْنَا عِلْمًا وَ وَفِّقْنَا لِلْعَمَلِ :

حکیت السید محمد عمر الحسینی العتبی الحنبلی کا اللہ

تقریظ (۳)

سب تعریفیں اوس خدایا پاک کیلئے ہیں جو دین کو اسلام ہی میں منحصر فرمایا۔ اور مکارم اخلاق کی تئیم (حضرت) محمد مصطفیٰ علیہ افضل الصلوٰۃ والتیمات کی بعثت فرما کر کیا۔ آپ پر اور آپ کے آل و اصحاب پر درود سلام ہو۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے کہتا ہوں کہ میں نے اس کتاب کو نہایت غور و خوض سے بلکہ ہر سہ باب میں نہایت انتقاد اور افتقاد اور بہت ہی نظر عمیق اور فکر دقیق سے دیکھا سبحان اللہ کفایت سو اونچا اور انتہائی مدارج و غایت سے زیادہ پایا علاوہ ازیں عبارت کی وضاحت بیان کی سلاست اور ذکر مطالب کی سنجیدہ بیانی۔ اظہار مقاصد کی صاف زبانی ایسی ہے کہ کچھ ابتدائی عبارت دیکھتے ہی انتہائی عبارت کے لئے ذہن سبقت کر جاتا ہے پس کیا ہی بہتر اور مرغوب۔ سہل الحصول مطلوب ہے۔ قسم بخدا میں نے کبھی اس سے سہل تر بیان نہیں دیکھا اور نہ اس آفتاب روشن

کے مانند کسی کو منور پایا خدا نے پاک اس کے مؤلف و مرتب کی سنی تبلیغ کو مشکور و مقبول فرمائے اور مؤلف کو سعادت داریں میں سے گروانے اور حاسدوں کے حسد اور چشم بدین سے انھیں محفوظ رکھے آمین۔ ۱۰ ربیع الثانی ۱۳۲۳ھ ہجری
کتاب محمد طیب بن الفاضل الشیخ محمد صالح بن عبد اللہ كاتب المکی

تقریظ (۴)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد
میں نے ان تقریظات کو دیکھا اور سنایا میں سب کے سب نیا ہیٹ صحیح اور صریح اور واجب الاعتماد۔ اور لائق استناد ہیں خدا ان سبہوں کو روز حساب جزا بہترین جزا عنایت فرمائے آمین۔

كتاب الجنّة المشد إلى المختار البرهان الصمد
أبو عطاء الزمان محمد
(۲) محمد خلیل الدین
کتاب الجنّة المشد إلى المختار البرهان الصمد
أبو عطاء الزمان محمد
کتاب الجنّة المشد إلى المختار البرهان الصمد

تقریظ (۵)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين
میں نے اس کتاب کے خاص خاص مواضع پر نظر ڈالا تو معلوم ہوا کہ طلب کیلئے
بہترین تذکرہ اور ارباب فہم و دانش کیلئے تبصرہ ہو خوبی یہ ہے کہ پہلے سوال جو
نصف العلم ہے ذکر کر دیا گیا ہے اس کے بعد جواب سے تبصرہ کیا گیا ہے۔ خدا
ہی کیلئے ہر مصنف کی خوبی اور تائش کہ انھوں نے اس انوکھے ہا صواب اور
بہترین طریقے کی اختراع فرمایا ہے خدا تعالیٰ مصنف کو اس کی جزائے

جزیل دنیا و آخرت میں عنایت فرمائے۔

کتاب محمد انوار اللہ عفی اللہ عنہ (۲) محل فنصون علی عفی عنہما

تقریظ (۶)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سب تعریف اور تمام خوبیاں اوس خدا کے پاک کیلئے سزاوار ہیں جو رب الابرار ہے اور درود و سلام لا تعداد اوس ذات ستودہ صفات پر نازل ہو جو حکمت و فضل الخطاب دی ہوئی ہستیوں میں افضل تر ہیں اور آپ کے آل و اصحاب جو سخاوت کے معدن اور فاتح الابواب ہیں۔ اَمَّا بَعْدُ میں نے اس کتاب کے چیدہ چیدہ مواضع کو نظرِ غائر سے دیکھا۔ پس ان کو نہایت درست و صحیح اور بیش بہا موتی پایا جن میں کسی قسم کا شک ہے نہ شبہ۔ خدا پاک مؤلف کی محنت و جانفشانی کو مشکور و مقبول گردانے۔ کہ انھوں نے مسائل کی سہولت و تسہیل۔ اور فصول کی بہتر ترتیب۔ اور ابواب کی کافی توضیح و تفصیل فرمادی ہے۔ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَفَقَّيْتُ وَآلِیْہِا ب کتَابُ الْعَرَبِ الْمُضْعِفِمْ عِنْدَ الْكَبِيرِ الْعَادِی عَفِی

س ۳۲۶
شعبان

تقریظ (۷)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الخلاق العظیم والرؤف الکریم والصلوة والسلام علی نبیہ المختار وآلہ واصحابہ الابرار وانصارہ خیر انصارہ وعلی متبعیہم باحسان الی یوم القدرارہ اما بعد میں نے کتاب در الثمین کا مطالعہ کیا جو اصول شریعت و فروع و

میں ہے اور جو عقیدہ اشعریہ اور امام شافعیؒ کے مذہبِ مذہبت میں لکھی گئی ہو جس کو علامہ محقق الشیخ سالم ابن صالح باحطاب نے تالیف فرمایا ہے۔ اور ہر باب کو سوال و جواب کے طریقہ پر ترتیب دی ہو۔ ہر مقام پر اوس کے متعلقہ نہایت نفیس ترسائل بیان کئے ہیں بلکہ شائقین کے لئے عربی معانی کی بارہ آرائی دکھائی ہے۔ مشکل مسائل کو آسان۔ اور دشوار مطالب کو سہل البیان کر دیا گیا۔ اور حجابات کو یک نخت اٹھا دیا گیا ہے۔ بس یہ بیاد فرمادی فرحت انگیز۔ تبسم خیز۔ بشارت آمیز ہے۔ الحاصل بالتحقیق یہ کتاب صاف دلالت دیرہی ہے کہ مصنف کو علوم معقول۔ اور فہم مشغول میں یدِ طولیٰ حاصل ہے بلکہ اُنھیں اتنا حظ وافر نصیب ہوا جس کی دستیابی اور حصول کے لئے بڑے بڑے فحول گردن منہ رازی کر کے رہ گئے ہیں۔ بالجلد اس کتاب میں مذہب مذکور کا لبّ لبّایت۔ اور خلاصہ و صواب موجود ہے۔ اور فی الحقیقت ہی فصل الخطاب ہے۔ پس اس جیسے امور کیلئے ہی عمل کرنے والوں کو عمل کرنی چاہئے۔ و مثل ذلك فليعمل العالمون سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَاخْرُجُوا أَنَا الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

قالہ و املاہ صالح بن الغالب فی انجاء حفید سلطان حضرت عوض بن القعیطی الباقی

تقریظ (۸)

پروردگار ہر دوسرا و اہم فضل و نوال کی تعریف اور اوس کے عظیم شکر کا شکر یہ ادا کرنے اور آن سرود کائنات حضرت محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے برگزیدہ آل و اصحاب پر درود و سلام

بیج کر شرف حاصل کرنے کے بعد عرض ہے کہ بفضل ایندوی در الثمن فی اصول
 الشریعة و شروع الدین کی چھپائی ختم ہو چکی جو علامہ فاضل
 جائے پناہ و کامل شیخ سالار بن صالح باحطاً الحضری کی مؤلفہ ہے فی الحقیقت
 در الثمن اسم بسمی قیمتی اور بیش بہا موتی ہونے کے علاوہ خوبیوں کے اُن
 مدارج قصویٰ کو پہنچ چکی ہے جس کی تعریف میں جو کچھ بھی کہا جائے وہ
 بیشمار ہو اور اُس کی مدحت سرائی سے آلود تبصیر عاجز ہے۔ دینی مسائل
 منتخب ڈھانچوں میں گھڑے ہیں۔ اور مشکل نوادرات کو سہولت کی
 موتیوں سے جڑے ہیں۔ یقیناً سزاوار ہے کہ مؤلف اس خیر عمیم کا امام
 اور اللہ سے حظ وافر اور حصہ تمام پاوے۔ طباعت اوس کی مطبعہ
 دارالکتب العربیہ موقوفہ مصر حضرت سید احمد الدردر کے
 جوار میں جامع ازہر کے قریب آخر جیب ۱۳۲۵ ہجری سواٹھائیس ہجری
 علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتحیہ میں ہوئی۔

کتاب

الراجی غفران المساوی محمد زہری الغمری

رئیس المصححین مطبعہ دارالکتب العربیہ

مصر

تقریظ علماء کرام بر فتح المبین

تقریظ

علامہ زماں وحید اقرآن جامع منقول حاوی معقول عالم باعمل
فاضل اجل حضرت مولانا مولوی محمد یعقوب صاحب محترم صدر المدرسین
مدرسہ نظامیہ سید آباد دکن ابقاہ اللہ

حامداً ومصلياً۔ کتاب در الثمن مشتمل بر علوم ثلاثہ زبان عربی میں
مصنف جناب علامہ شیخ سالم باحطاب صاحب مدرس مدرسہ نظامیہ عثمانیہ
سرکار عالی کی ہی جس کا ترجمہ زبان اردو میں مصنف علامہ کے فرزند ولیند
مولوی شیخ صالح باحطاب صاحب سنہ یافتہ مولوی و عالم فاضل و کامل
مدرسہ نظامیہ عثمانیہ سرکار عالی نے نہایت سلیس اردو اور مفید عام اساطیر بیان
میں لایا ہے ترجمہ نہ صرف تحت لفظی ہے بلکہ نہایت صاف اردو میں مضمون کتاب عمدہ
طور سے واضح کیا گیا ہے اس میں ایک فن فقہ شافعیہ اور عقائد توحید
اور مبادی تصوف بھی ہے جو اشخاص محض اردو ہی جانتے ہیں ان کیلئے
بہت ہی مفید اور خلعت جدید ہے میں نے اس کتاب کے اکثر مختلف اہم مقامات
کو بغور دیکھا مترجم فاضل نے بہت خوبی سے عمل مضمون کتاب کیا ہے اللہ تعالیٰ

مصنف علامہ کی سعی مشکور فرمائے اور مترجم فاضل کو جزائے خیر عطا فرمائے
 جزاھم اللہ تعالیٰ فی الدارین وَمَا تَوْفِیقُ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَظِیْمِ ۝
 کتَبَہُ مُحَمَّدٌ یَعْقُوبُ عَفَى اللّٰهُ عَنْہَا صَدَدٌ مَدَسٌ مَدَرٌ نَظَامٌ مَّتِیۃٌ دَدٌ

تقیظ (۲)

علامہ دہر فرید العصر جامع شریعت و طریقت ہر اسرار حقیقت و معرفت
 حضرت مولانا مولوی محمد عبد الفتیر صاحب محترم سینیر پروفیسر شعبہ دینیات
 کلیئہ جامعہ عثمانیہ حیدرآباد دکن اظلال اللہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین وَالصَّلٰوةُ عَلٰی مُحَمَّدٍ سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَآلِہٖ
 وَآصْحَآہِ الطَّیِّبِیْنَ اٰجَمِیْنَ : وَمتبعیہم الیوم والذین ۝
 سارا عالم ہمارے ہی تو کیا ہم بے کار ہیں ؟ نہیں ہم بھی کسی کیلئے اور کسی
 کام کے لئے ہیں ۔ تو کیا اُس کا جاننا اور اس کے احکام سے واقف ہونا
 اور اس کے ملنے کیلئے اپنے آپ کو تیار کرنا ضرور نہیں ؟ کیوں نہیں علمِ حق
 سے معرفت حق ۔ فقہ سے احکام الہی ۔ تہذیب نفس و سلوک الی اللہ کی
 قابلیت پیدا ہوتی ہے ۔ ان اہم علوم میں میرے معزز کرم فرما علامہ
 شیخ سالم بن صالح باحطاب سلمہ اللہ لنفع الطلاب نے ایک
 کتاب عربی زبان میں سنی بدور الشین لکھی جس پر استاد معظم السید ابوبکر

ابن شہاب العلوی اور خال محترم مولانا السید عمر الحسینی القادری نے
تقریظ لکھی۔ وہ کتاب طبع ہوگئی اور اُس سے مصر و جاوا وغیرہ مقامات کے اشخاص
اور ہند کے عربی دانوں کو بچیدہ فائدہ پہنچا۔ اور اب وہ ایک مکمل کتاب بنی جاتی
ہے۔ اب شیخ مذکور کے فرزند مولوی شیخ صالح بن سالم با خطاب مولوی
فاضل و کامل مدرسہ نظامیہ نے کتاب مذکور کا ترجمہ عمدگی سے کیا ہے میں اکثر
جگہ سے دیکھا ترجمہ نہایت صحیح اور بچیدہ شاندار ہے امید ہے کہ خدائے تعالیٰ نے جس طرح
باپ کی کتاب کو عربی دانوں کو فائدہ پہنچایا اسی طرح فرزند کے ترجمہ سے بھی
ارود دانوں کو فائدہ پہنچائیگا۔ خدائے تعالیٰ ان عالم باعمل باپ بیٹے کو جزا
خیر سے دو جہاں میں سر فراز فرمائے۔ ۱۶ صفر ۱۳۸۵ ہجری روز جمعہ
فقیر محمد عبد القدیر۔ سینئر پروفیسر شعبہ دینیات کالج جامعہ عثمانیہ حیدرآباد۔

تقریظ (۳)

تَقْرِیْظُ الْفَاضِلِ عَلَّامِ زُبَکَ الْعُلَمَاءِ الْکَرَامِ مُحَمَّدٍ مَنَا الْاَجْمَدِ
مَوْلَانَا الْمَوْلَوِی قَاضِی غَلَامِ اَحْمَدُ التَّلِیَّانِی صَدِّ الْمَدْرِیْنِ مَدْرَسَہِ مُحَمَّدِیَہِ
جَامِعِ مَسْجِدِ بَیْسِیْ اِدَامُ اللّٰہُ فِیْہِ

اما بعد خاکسار قلیل البضاعت نے الفتح المبین ترجمہ
الدّر الشّامین کا اکثر حصہ بہ نظر تحقیق و تدقیق دیکھا ماشاء اللہ ترجمہ کو اتم
باسمی پایا جس میں علامہ مترجم مولانا شیخ صالح با خطاب نے اپنے فضل و کمال کا

پورا ثبوت دیا ہو اور طالبانِ علوم دینیہ کے تشنہ لبوں کو زلالِ فصاحت اور وضاحت سے سیراب و شاد کام کیا ہے اُس منعم حقیقی کا ہزار ہزار شکر ہے کہ ہدایتِ عامہ کیلئے اپنے خاص خاص بندوں کو توفیقِ رہنمائی عطا فرما کر مستحقِ اجرِ عظیم کرتا ہے الدال علی الخیر کفاحلم میں اپنے مکرم مترجمِ مفہم کا نہایت مشکور ہوں کہ اس سرمایہٴ سعادت کے طبع و اشاعت سے پہلے اس سے مستفیض ہونیکا شرف بندہ کو عطا فرمایا۔ مذکورہ بالا اقسام فیضِ رسانی کے حسلہ میں ان چند حروف سے زیادہ لکھنے کی حاجت متصور نہیں ہوتی کہ جزاء اللہ تعالیٰ احسن الجزاء : وعاملہ معاملۃ الاصفیاء والافتقار حذر فی التاریخ الثامن شعبان المعظم ۱۲۳۸ھ

کتب

القاصِرُ عَنِ التَّحْسِينِ الْجَلِيلِ الْكِتَابِ وَالْوَصْفِ الْجَمِيلِ لِلْعَلَامَةِ

الْمُتَجَمِّعِ بَاحِطِ الْقَاضِي غَلَامِ أَجْمَدِ التَّلِيكِيِّ صَدْرُ الْمَدِينِ

فِي السَّجْدِ الْجَمْلِعِ لِلْجَزَائِرِ فَبِكَ مَبْنِي صَيَانِ اللَّهِ عَنِ شَرِّ

أَصْحَابِ الضَّلَالِ الْغَيِّ

تَمَّ الْكِتَابُ بِعَوْنِ اللَّهِ الْمَلِكِ الْوَهَّابِ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى ذَلِكَ وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ
وَالِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ ۝

محکمہ شریعت المبین

صحیح	غلط	۲	۳	صحیح	غلط	۲	۳
مُحَصَّن	مخص	۱۵	۲۹	عقائد توحید			
یہ صفت	اور صفت	۵	۳۲	ن دونوں	اند دونوں	۱۱	۲
آمر	امر	۹	۳۵	خبیر	خبیز	۵	۳
تفصیلاً	نفسیلاً	"	۴۵	غریزی	عریزی	۱۵	"
موجود	موجوہ	۳	۵۴	کسی	کسی	۱۴	"
نزاع	نزع	۴	۵۶	غیبیہ	غیبہ	۲۰	"
تصفیق	تصفیق	۱۹	۵۸	زبان سواقرار	زبان اقرار	۱۲	۶
مقول کے	مقول	۱۴	۵۹	اس سے	س سے	۲	۱۰
یشفینی	یسفینی	"	۶۲	مُجَوِّداً	محو د	۱۸	۱۳
دلیل	دلیس	۱۳	۶۶	ضرورت	ضرورب	۷	۱۴
لما یدخل	لوریدخل	۱۹	۷۰	یہی	بھی	۴	۱۸
تمہارے	تمہائے	۲۱	"	تبلیغ	تبلیع	"	۲۱
بعض اشرف	بعض سواشرف	۴	۷۶	دُنوی	دینوی	۱۸	"
فقہ شافعیہ				بالاجماع	بالالاحام	۲۰	۲۲
طاہر	طاہر	۶	۲	یُخَفِّرُ	یُخَفِّرُ	۲۱	"
تغلیباً	تغیبا	۱۶	۱۷	چوپایوں	چوپانوں	۲۵	۲۳
سُن نے	سُنے	۱۵	۲۰	تقدیر پر	تقدیر	۱۰	۲۶

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
نہ چبانا	چبانا	۱۰	۱۳۶	ہوتی ہے	ہوتی	۸	۲۳
میں ہے	میں	۱۴	۱۵۰	جنابت	وجنابت	۱۲	"
حجرہ	حجرہ	۱۰	۱۵۶	حیوانات	حیوات	۱۹	۳۱
حرام	حرم	۱۶	۱۵۹	سوار پر	سوار پر	۱۹	۳۵
جس کا ذکر	جس ذکر	۴	۱۶۱	جائینگی	جائیں کی	۶	۳۸
میں	ہیں	۱۱	۱۶۷	اداعیا	ادایا	۸	"
عرض	غرض	۸	۱۶۳	اُنُو ثَرْت	انونث	۱۰	۷۸
باطلاق	باطلاق	۴	۱۸۱	مرد ہو	مرد ہو	۱	۷۹
ضروری ہے	ضروری	۸	۱۸۳	آخری دونوں	تینوں قسموں	۱۲	۱۰۱
عیب کی	عیب	۱۴	۱۸۷	جائیں	جائیں	۱۸	۱۰۶
	(مطلقہ قبل ذلول کے آخری خانہ میں)		۱۹۴	و وعدتنا	و وعدتنا	"	۱۰۷
	"واجب ہے"			خفیت	حفیت	۵	۱۱۰
	(جس عورت کا شوہر قبل ذلول مر جائے)		"	اس لئے	اس ہے	۱۵	۱۱۳
	کے خانہ میں)			علاوہ	.	۵	۱۱۴
	"نفعہ واجب ہے"			العظام	العضام	۲۱	۱۱۵
	نفعہ واجب نہیں ہے			دُنبے	دبے	۱۶	۱۶۳
	اہ تحفہ جلد (۷)	۱۹	۱۹۶	عُشر	عسر	۱۷	۱۲۵
برادران	برادوں	۱۳	۲۰۶	ساکنین	ساکن	۹	۱۳۰
دور کی جدہ	دور جدہ	۱۹	۲۰۷	جایز	حایز	"	"

